



کتابخانه  
پیشروای  
اسلامی  
۶۱۵



2/1/2020

2/1/2020

[illegible]











# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي استمر بيان الشريعة وظهر قوانين الاصل والفرع  
والصلوة على محمد المقبول الذي لم يزل اليه الجليل والوعيد  
اكثر الطيبين الطاهرين الباكين واحدا به اكرام العظماء  
وما بعد بفتح هذه الاوراق باستعانة العاود من الكتب  
مع ضم ما لا يحل الفاترة تسلا الى الاستفاضة فمن لم  
الافادة قدوة المحققين اسوة المحدثين فالحق كونه  
للمحقق بغير الضابط مظهر اسرار الدقائق بانه القابض  
البارية في مراتب الفضل الى الغاية القصوى المشهود في القاموس  
باليد الطولى منبع الجود والعطاء بل هو اكرم والستى  
كرم الخلق اسعد الخلق **بسم الله الرحمن الرحيم** لا اله الا الله  
وحمده الصالحين اجل من الدرر وما فعلت هذا الاعتراف  
على اعراض الابصار من مواقع الانظار فان لمعان ما تخرج  
فكر عليل وتنفع في هذا الفن قليل كما فرغ المصنف لعمري  
عن تفصيل الفضل الكاش في الوضوء وتحرير الاعراض المشورة  
في شدة بذكر الحس والحل المحجور فقال وصح ربيع الراس  
الواو وهذه لعطف على عمل بردين جملة في انفس الوضوء  
مع ربيع الراس الدليل الذي ثبت به فضيلة ربيع الراس فورد  
واصحابه وكلمة دليل المقدم المذكور اعني فضيلة ربيع

صلى الله عليه وسلم  
وجهه في هذه الاوراق  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس

ربيع الراس ما رواه المصنف رحمه الله وهو ان النبي عليه السلام  
كان يمشي في الناصية في وضوءه من ربيع الراس فكان يقول  
**اوه** فيه شبهة لانا لا نعلم ولا نسمع عليه السلام على ما  
على عام ربيع الراس او المصنف على الناصية لا يستلزم استيعا  
في محله ان يجاب عنه بان يقال ان الطهر او اذ دخل عليه  
البارية او بعضه لشدة جلاله بالوسائل التي هي المشهود  
بل يكفي في ما يتوصل به الى المقصود وما اذ لم يدخل  
في ربيع الراس او كما عرف في موضعه وفي حديث المصنف  
لما لم يدخل عليه البار حيث قال انه عليه السلام توضأ  
وصح على ناصيته افا واستيعا بها **فان قلت** سلمت  
لكن لا نعلم انه يستلزم الناصية طورا زجلا على السنة او لا احصا  
الجل على البيان لا مكان العمل بالنص في جملة على الاقل  
من المقدم كما يجب بان شاء الله في قول الشارح ان الله  
جملة في حق المقدم **قلت** ثم اذ لم يوجد توضأ من  
الش ربيع المبعوث لبيان الاحكام عما قام ولو جاز لكان  
منه فتبين على جواز **فان قيل** المدعي ربيع ربيعين والاصل  
يدل على ربيع معين وهو الناصية فلا يتم الترتيب **اجب**  
ان الحديث ورد بانما في الكتاب والاصل ان كان في المقدم  
دون الناصية لانه معلوم انه الراس فكان الناصية بيان المقدم

في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس  
في ذكر فضيلة ربيع الراس



في العموم فان المحضر رجم الله تعالى

واللجنة هذا معطوف على المضاف اليه الاخير

ان و من جملتها مسرحة الشيخة علوية الحسن

عن الاعظم رحمه الله و يجوز ان يكون معطوفا على  
 من على المشاغل اليه الاول و هو قوله

الاول فليهدى الى الحق  
من الله تعالى

الرابع عشر ان الله سبحانه وتعالى

غسله و لامی و روی عن الا حنیق

انه يجب امر ارا الماء، على ظاهر اللحن وهو

الاصح لانه لما تفرغ من تحت الشجر

انتقل الواجب اليه من غير تغيير كالواجبين

کذا نقل عن بعض الكتب المعجزة كالتيبين و

والذي يعلم ثم اعلم ان المسح في اللغة امرار

البند و في اشارة البيل الى كل سواد كان

بسم الله الرحمن الرحيم

ما را الحظ قدر الحفوض اجزاء سه سه بالید اولم یسم

و اما تفهيد ان روح الخمر غير عامه انه باطنه الحظيرة

علي الغائب في الانعام والكتب در الصالح للمقام قوام

القصور منه قصور ريف لا و سيج النعيل منه و ثياب

مضى الحسن ان لا يكون السلطان مستوعدا كما ان شرط صحة الغنائم

لا يكون الماء مستغنياً فالبلل الذي يافقه من الاناء يخرج المسحوق

به وثاقا والبطل الذي يافظه من عضوم غصا كانا وعضوما

لا يصح به اتفاق وإنما يقتضيه بعد الغدر فمجرد خلاف قال

الحكم الشريف لا يجوز به المسح ايضا، وعلامة رواية الكرخية

جامع الکبیر عن ابن ماجہ ابن یوسف رحمہما انہ اذا سجد

بفضل غل و زراعتی که بحواله ایام جدید لانه قد نظایر به

وخطاره عاتقه المساجح كما ذكره المحقق في شرح الحاشية من انه

وكانت هذه هي الحالة التي كانت عليها مصر في ذلك الوقت.

قوله المشايخ وان اقول وبالله التوفيق ان السلاسل التي

اختلاف جنبه لایحه من آنست که بعد از ذکر و تراجم او لا بد که

1871

[illegible]



لكنه كان كان الاول فهو كالبطل الماخوذ من العصفور  
الاستيلاء به وهو وان لم يكن حكما مستقلا برأيه لكنه يفتي بكونه كالبطل  
مستقلا بخلافه في المسألة وان كان البطل الماخوذ من  
الاناء اذا لم يفتي في شي من الحرية لا العن لا الحرية وان كانا دون  
البطل ولا الاستيلاء لما عرفت بخلافه في المسألة مستقلا بخلافه  
على الشرط المذكور في المسألة ولا يفتي بانه قد عرفت من بعض  
ان ولا يفتي بانه قد عرفت من بعض اعطاه لان ما اخذ منه جرد  
المادة المستقلة لان المادة لا يفتي حكم استقلالها مادام على العصفور  
اذا لم يفتي حكم استقلاله حكما باطلاق النفس لان الباطن  
للتبقيين وهو يتصل بشيء او ثلث ثلثات قوله وعند ما كان  
الاستيلاء في حق قابله عنده حصة كذا في قوله في المسألة بوجوب حكم  
في التيميم قوله وعند ما رجع الى الراس يعني عند استيلاء من رجع الى الراس  
فرض قابله عنده كمال العن قوله فان قوله الفرض ما يكون فاحده  
وجاهد بوجه المقابلة المذكورة لا يكون فكيف حكم بالفرضية  
قوله كذا حد المكون من لا يكون في قوله انما هو بل هو موجب  
الرجوع او الاقل ان يكون قدرة على التمسك به هو شبهة في قوله  
الكفار قوله وقد ذكرناه انه اذا قيل ان البطل على سبيل الكفر  
على ما كان في الاستيلاء في مسج الراس او ان لا يفتي

ان استيلاء الراس على عدم الخاضعة اليه او يفتي منها  
ما يتوصل به الى المقصود قوله فلو كانت استيلاء على  
ان الحمل انما به بالوسيلة القاصرة حصول المقصود  
بالدفع هو بوجوبه بوجوب حصول الفعل فيه قوله انما يفتي  
بهذا بقوله في المسألة بوجوب حكمه انما اراد ان المعاصاة  
وهو ان اقامة الدليل على خلاف ما ادعى الدليل عليه فيهم  
وطريقه ان يقال ما ذكرتم من الدليل وان دل على ثبوت  
المدلول ولكن عندنا ما يفتي قوله وان دل على  
ثبوت المدلول ولم يفتي وان ثبت او وان صدق كذا  
يكون ثبوت المدلول عنده ويجوز ان يكون نقضا لاجل الاستيلاء  
هو ان يفتي الحكم في التيميم قوله وان كان كتاب عنده  
جوابه تسليمه واقتضاه وان امكن عدمه بناء على الظاهر  
وراءه لكن عن الاعظم وانك وزعمهم الاستيلاء من  
بشرطه لكن سيج الاكثر من كل عضة شرطه وان شئنا ان لا يكون  
ينبغي ان يفتي قوله وان كان جردا كقوله البطل في قوله انما يفتي  
في التيميم ثم يفتي بالنقض بل بالاحاديث المشهورة في التيميم  
وقد عرفت في المسألة بوجوب حكمه ولا يفتي الاستيلاء بل هو ثابت  
بالاحاديث المشهورة التي توجبها الزيادة في الكتاب قوله  
وتيميمه وفتي به وهو ان الزيادة على الكتاب بوجوبه







هذا بخلاف خلافاً لما في حق هذا المذكور من معنى خالفه من هذا  
 وكذا المضمون في كتابه على القدر من هذا فافهم هذا قبل كل شيء  
 خلافاً للمعنى وهو ان سبب احداث الخلاف الى احساننا مع الله وهو  
 المستند الى ان في حق الله هو احسن من خلافه في حق الله ان سببنا في حق الله  
 على عن هذا وهو ان هذا الموضوع اعني سنة اوله واجب فيه فقال في  
 سنة السنن الموضوع ان حقيقة الحق على المذكور في السنن دون النظم  
 مع كثرة ما ايضا لان دليل كل فرد من السنن لم يستعمل كما لا يخفى على من يتفكر  
 في الموضوع الاول لان كل فرد من افراد امر مستقل معدود من الغضايل بل لا توقف  
 على انضمام الاخرين بل لا في الموضوع لان ما بعد اوله كما في راجع في ان  
 اوقات فرد من افراد ما لا يتم الام بانيان الاولاد السا قبله كما اوقات في حق  
 راجع واحد بلا غير مثلاً لا يتم الموضوع فيل السنة ما واطب عليه النبي عليه السلام  
 ولم يترك الامارة او من بين انهن فيل سنة هذا هو المشهور لكن في هذا الموضوع لان ما  
 واطب عليه النبي عليه السلام ان يكون ايضا من السنن ويشترط ان يكون ما قاله  
 صاحب الدار في الرأى والراجح ان السنة لا واطب عليه النبي عليه السلام  
 وقد قال عليه السلام عليكم سنة سنة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بعد ذلك فيل سنة  
 المستند في حق الله ان هذا هو الاتفاق على ما ذكر في الحديث ان علياً في السنة  
 الموضوع في الاطلاق وشروطها على ما ذكر في الايضاح لان اجتماع في السنة  
 كان المستند في هذا من عاداتهم ان يناموا بلا استخار حتى لو نامت في المنام ما كان  
 على من هذا فيل سنة على يد الله الى رخصته في هذا او خالفه الا ان الله لا يقدر على

هذا بخلاف خلافاً لما في حق هذا المذكور من معنى خالفه من هذا

او الاستغناء احكم من نومه فلا يفسد به في الامانة حتى يفسد ثقلها وانما  
 آية الضمير في هذا بنظره في كذا في الدار فيل سنة ما واطب عليه النبي عليه السلام  
 هذا الضمير واجب لان ما لا يتوصل الى الوجوب الماهي وهو واجب كوجوب  
فيل سنة كونه الموضوع واجباً وحكمياً يمنع الوجوب اما طاهر حقيقة  
 فقط واما حكمياً فلا يتصور في هذا في الامانة لا يتصور في هذا في الامانة  
 وهو السنة واما الاعضاء المضمرة في الموضوع وان كانت كذلك في السنة  
 اعتبر بها بالنسبة الى الصلوة ففهم من بعض الفضلاء السنة في حق  
 ان السنة في السنة وتبينه لان نفس الفعل فانه فرض حتى لا يجب اعادة  
 عليها وقت غسل اليدين الى المرافق انتهى فيل سنة في سنة  
 لا يلزم من عدم وجوب اعادة غسلها كونه ذلك الفعل فرضاً لا يجوز  
 ان يكون بهذا سبب قيام السنة مقام الوضوء فان شئت فقل فانه قال  
 ذلك الفاضل في الحاشية في حق هذا الرجوع ففهم عليه السلام قبل  
 ان يدخلها الا ان لا معنى له قبل ان يصدر عنه شيئاً من اجزاء الوضوء  
 فافهم من هذا ان ما بعد من السنن هو نفس الابتداء بغسل اليدين  
 صريحاً في المعبراته فقد غسل نفس اليدين كما في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا  
فيل سنة نقل عن الكفاية هذا الغسل المستوفى ينوب عن الغسل الموقوف  
 كما في قوله تعالى واجبة في الصلوة ففهم من حديث يدل على تعيينه في السنة  
 عن المرأة المفسرة حيث يجوز الصلوة بها وان لم يؤخرها انتهى  
فيل سنة في سنة عليه السلام فلا يفسد به في الامانة او اشارة الى ذلك

هذا بخلاف خلافاً لما في حق هذا المذكور من معنى خالفه من هذا



مقدر شاء من قوله يدخل احصاءه اليسر معقولة في الائمة قالوا  
 وتسمية السدي ابتداء قال الطحاوي وان يقع اسم الله العظيم  
 والحمد لله على دين الاسلام وهو الحق عن السلف وقيل انه  
 من قوله الى النبي عليه السلام وعنه ابو بكر بن عوف في ابتداء الوضوء  
 ويسمى المبتدئ والا فضل ان يقع اسم الله الرحمن الرحيم وقيل ان يقع  
 بينهما فكان اسم الله الرحمن الرحيم اسم الله العظيم والحمد لله على الاسلام  
 نحن نورد الان فيهما ثم اعلم ان قول الحسن ابتداء يكونان يعرف  
 الى الفعل والتسمية وان قوله وتسمية السدي ابتداء على ظاهره صحيح  
 لا احتياج فيه الى التاويل بانه تعالى ان السنة هي البداية بالتسمية كما  
 احتج به في قوله عليه السلام بل لا وجه له ان السنة هي التسمية بشرط  
 كونها ابتداء الوضوء لا البداية بها في الترتيب بينهما واحتج فانما من سمي  
 ثم قرأ من الاوعدة المأثورة ثم شرعية الوضوء يكون معنى السنة على  
 الاولين في ذلك فليست من قبل سنة ما قبل الاستنجاء بلغة من  
 الوضوء هو ايضا كلها بالتسمية وقيل بعده لان ما قبل الاستنجاء  
 حال كثر العودة فلا يسمى في تقطيع الاسم السدي ولهذا قيل  
 بسم قبل بعباده وبعده بلسانه وقيل بسم قبله وبعده وهو الصحيح  
 وما قيل ان ما قبل الاستنجاء حال كثر العودة انما في الامكان التسمية  
 قبل كثر العودة ثم المشهور في الاسناد لاني من اصحابنا الحكماء  
 قد علم عليه السلام من توضحا وذكر اسم الله كان طهورا بغيره

يدنو ومن توضحا ولم يذكر اسم الله كان طهورا لما  
 احصاه الماء واسم الله حقيقة الحال واليد التي  
 في قبل السؤال ثم وربع الاربعه من اليد اليمنى  
 فانكلا هذا يا زارع الاحسان في كل مرة  
 خلقت بارض تنيب الشكر فان سعي  
 هذا ما سؤدت به شئت البان

وتوفي الاحوال وضيق  
 النجان في ميدان القبل  
 والعمال فامر جود  
 من كرم العال  
 كما هو شاكم  
 المتقالي  
 النجاة  
 وحسن  
 الكمال  
 لا يفتق  
 الخ



ان ندر دعوا التي محل قضاء اقطاع  
 حقا او عيسى السلب المذموم وبلد غلب  
 السموال يشعور له بعد بيان انكار المذنب  
 اندرون ولد دعوا التي محل قضاء  
 ان ندر دعوا التي محل قضاء اقطاع  
 حقا او عيسى السلب المذموم وبلد غلب  
 السموال يشعور له بعد بيان انكار المذنب  
 اندرون ولد دعوا التي محل قضاء



























والتحريم ان القلوب قد استوعبت كثير مما رواه البخاري  
عن ابن عمر انهم قد قدموا الحديث في كتابه ما انكرت مما رواه  
عمر بن الخطاب قال انك تكتب في كتابك لا يقرئ الا  
وهذا الحديث استدل البخاري به وجوب التوسيع حيث  
قال باب انهم من لم يترك القلوب واما المجهول فانه  
سنة وسئل لهم بما رواه البخاري انهم قد  
رضوا عن النبي يوم قال انهم القلوب فانه من حسن القلوب فان  
حسن القلوب زيادة على تمامه وذلك ما رواه على الوجوب  
بفضل القلوب القلوب عظم الله تعالى قدرها فان القلوب قد يكون  
واحدة فيكون خارجا لا يرى الى قولهم فوالله اني واليا  
ان يورث الكلام حسنا والحيات انما يعيد يورث حسنا  
ايضا ولو سلم فتعارض به نحو ما رواه الامم حقة في الوجوب  
والرجوع مع البخاري في اوجه الاحاطة باب العبادات والعباد  
عند الرجوع مع البخاري في اوجه الاحاطة باب العبادات والعباد  
وعنه رضى بالتوسيع ورواه غيره فظهر قوة مدعي النبي  
ومارواه ابو داود عن انس رضى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال فاما الصفقة اخذ بيده ثم التفت وقالوا اخذوا له اسوة  
صفقة فكم اخذ بيده وقال اخذوا له اسوة واصوكم ما رواه  
ما كان في الموطاة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت مع عثمان  
فقال القلوب وانا انك في ان يقرض في قلم الزل انما يكون  
الحسنات في ما رواه البخاري في كتابه من الصفقة في الصفقة  
انما تروى فقال ابو اسامة الصفقة كنه ومارواه التوسيع في  
الوجهين انما تروى فقال ابو اسامة الصفقة كنه ومارواه التوسيع في  
الوجهين انما تروى فقال ابو اسامة الصفقة كنه ومارواه التوسيع في

هذا الكتاب القصة الكبرى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين سبب الاسباب الكريمة المهيال في فتح  
الباب لكل عبد اواب والقبولة والسلام على سيدنا محمد الذي طلق  
لصواب وعال واصح اية الطيبين الانساب صلاة وسلاما آمين  
ما طلع ثم عاتقنا بعد فقال ابو حنيفة رحمة الله عنه اصل النوح  
وما يصح الاعتقاد عليه يجب ان يقول آمنت بالله وما كنيت ولا كنيت  
وتشبهه والنعمة بعد الموت والقدر خير من الله تعالى والحسنة  
الميزان والمنة والناحق كلمة والله تعالى واحد لا من طريق العبد  
من طريق الله لا يشرك له لم يلد ولم يولد له لم يكن له كفوا احد لا يشبه شي  
من الاشياء من خلقه ولا يشبه شيئا من الاشياء من خلقه لم يزل ولا يزال  
باسما اية وصفاته الذاتية والفعلية اما الذاتية في الحيوة والقدرة والعلم  
والكلام والسمع والبصر والارادة اما الفعلية في الخلق والتزويق والانتفا  
والابلاغ والوضع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل ولا يزال باسمائه  
وصفاته لم يبدل لم يمتد ولا اسم لم يزل عالما بعلمه والعلم صفته في  
الازل وقادر قدرته والقدرة صفته في الازل وخالق الخلق والخلق صفته في الازل  
صفته في الازل وقادر قدرته والقدرة صفته في الازل وخالق الخلق والخلق صفته في الازل  
تعالى وقادر قدرته والقدرة صفته في الازل وخالق الخلق والخلق صفته في الازل  
صفته في الازل وقادر قدرته والقدرة صفته في الازل وخالق الخلق والخلق صفته في الازل  
صفته في الازل وقادر قدرته والقدرة صفته في الازل وخالق الخلق والخلق صفته في الازل

مكتوب وفي القلوب محفوظ على اللسان مقدر على النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم منزل ونفخنا بالقرآن مخلوق وكنايتنا له وقرايتنا له مخلوق والقرآن  
غير مخلوق وما ذكره الله تعالى في القرآن عن موسى وغيره وعن فرعون وعن  
البنين فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق  
وكلام موسى عليه السلام وغيره من الخلق قمين مخلوق والقرآن كلام الله  
تعالى لا كلامهم وسيد موسى كلام الله تعالى في قوله تعالى وكلم الله موسى  
تلك الامة وقد كان متكلمها ولم يكن كلم موسى وقد كان الله خالقا في الازل  
ولم يخلق الخلق فلما اكلم الله موسى تكلم بكلامه الذي موله صفته في الازل  
وصفاته كلها مخلوقة صفات المخلوقين يعلم لا يعلمها ويقدر لا يقدرها  
يتنا والارض الاكبر ويتنا تكلم لا تكلمنا ويسمع لا يسمعنا نحن تكلمنا  
بالا لاشياء والمخروف والله تعالى يتكلم بلالات والاحروف والحروف مخلوقة  
وكلام الله تعالى غير مخلوق وموسى لا كاشياء ومعنى الشئ اشياء بلا  
جسم ولا جوهر ولا عرض ولا حدة ولا ضل ولا مثل له ولا يد ووجه  
نفس فا ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجوه واليد والنفس فهو  
صفاته بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته ونعمته لان فيه ابطال الصفه  
وتموه قول اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف ونعمته ور  
ضاته صفاته من صفاته بلا كيف خالق الاشياء لا من شئ وكان الله  
تعالى خالقا في الازل بلا شئ قبل كونه هو الذي قدر الاشياء وقضاها  
ولا يكون في الاشياء الخيرة شئ الا بمشيئته وعلمه وقضاه وقدره وكتبه



في الحواشي المحفوظة لكن كتبه بالوصف لا بالحكم والقضا  
القدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف يعلم الله تعالى العدم في حال  
عدمه مع وجوده ويعلم المجهول في حال وجوده وهو يعلم ان كنهه يكون  
فناءه ويعلم الله تعالى القاسم في حال قيامه قال تعالى فان قدر علمه فاعلم  
في حال قعوده من غير ان يتغير علمه او يرسد له علم ولكن التغير والاختلاف  
يحدث عند الخلق فيس خلق الله الخلق سلبا من الكثرة والاثمان ثم خالطهم  
والرحمة ونظيرهم فخالصهم من كفر فعله واكثاره وجوه بجزلان الله تعالى  
واسم من آمن بفعلة اقراره وتصديقه بوقوف الله تعالى اياه ونصرت له الحق  
ازية اتم من صلته فجله من عقولهم في طبعهم وامرهم وتعليمهم اقره له  
بالله لربوبية وكان ذلك منهم ايمانا فبهم يولدون على تلك الفطرة فمن كفر  
بعده لا قدر بقدر اذ لا غير من امره وصدره فقد ثبتت عليه وادام ولم يتغير  
احدا من خلقه على الكفر ولا على الايمان ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم  
اشخاصا والاشخاص والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من كفر في حال كفره كما في  
قوله ان من كفر بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه واجبه من غير ان يتغير علمه  
وصفاته وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسيرة على الحقيقة  
والله تعالى خالقها وهي كلها بمنزلة وعلمه وقضائه وقدره والظالمات  
كلها لما كانت واجبة بامر الله تعالى وبحجته ورضائه وعلمه ومشيئته وتقديره  
وقضائه والمعاصي كلها بامره وقضائه وتقديره ومشيئته لا بجهته ولا برضا  
والاباهة والامناء عليهم السلام كلهم منهم من هو عن الصغار والكبار

والكفر

والكفر والفتاح وقد كانت منهم نوات ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حبه  
وعلمه ورسوله ونبوته وحقيقة ومنقصة ولم يعد الصائم ولم يتكلم بالله  
طرفة عين قط ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط واقتصر الناس بعد  
النبيين عليهم السلام ابو بكر الصديق رضي الله عنه ثم عمر بن الخطاب رضي  
عنه ثم عثمان بن عفان رضي الله عنه ثم علي بن ابي طالب رضي الله  
عنه عابدين على الحق ومع الحق تتوالاهم جميعا ولا تذكر احدا من اصحاب  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالخير ولا تكفر مسلما بدين من الد  
نوب وان كانت كبيرة الا لم يستحق كرها ولا تزيل عنهم اسم الايمان و  
نسبته مؤمنا حقيقة ويجوز ان يكون مؤمنا قاسقا غير كافر بالمعنى على  
الظن منهم والندح في ليل شهر رمضان سنة والصلوة خلق كل رب فاجره  
من المؤمنين جائزة ولا تقول ان المؤمن لا يضره الذنوب ولا ان لا يظلم  
النار ولا ان يتكدر في النار وان كان قاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا  
ولا تقول ان حسناتنا مقبولة وسببنا مغفورة كقول المرتبة ولكن تقول  
من حمل حسنة بجميع شرائطها خالصة عن العيوب المفسدة ولم يخطئها  
حتى خرج من الدنيا فان الله يرضيها بل يقبلها منه ولا يشبه علمه ما  
ما كان من السائتة والشرك والكفر ولا يشبه منها ما صابها حتى  
مات مؤمنا فانه في مشيئة الله تعالى ان يشأ فتدبره وان شأ عفا عنه  
ولم يرد به بالنار والبراءة او وقع في عمل من الاعمال فانه يتطهر بجره  
كذلك العجب والاكبت للانبيا والكراست الاولياء والالتقي تكون لا

عمال بالميزان يوم القيمة حق وحوض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
والقضا في ما بين الخصومة والمسا يوم القيمة حق فان لم يكن لهم  
الحسنة فطرح السبأ عليهم حق في الجنة والنار خلقوا في اليوم لا  
تصيان ابد ولا يجوز الموت من ان لا يفي عفا الله تعالى والاشاير من  
والله تعالى يهدي من يشاء فضل الله ويضل من يشاء عدله واملاله  
خذ لانه تفسير ذلك ان لا يفي العبد على ما يرضاه عنه وهو عدل  
منه وكذا عقوبة الخيول على العصية ولا يجوز ان تقول ان الشيطان  
يسلب الايمان من العبد المؤمن فهو جبر ولكن تقول العبد  
يدع الايمان فيفسد بسلب منه الشيطان وسؤال معتكر فكيف حق كما  
ين في القبر واعاد الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر  
وعذاب حق كائن للكفار كدبرهم وبعض عضاة المؤمن من وكل  
شيء ذكره العلماء بالفارسية من صفة الله تعالى عرسه في الجنة  
القول بسوي اليد بالفارسية ويكره ان يقال يروي فتدري بما  
تشبهه لا كبقية وليس قرب الله ولا بعده من طريق طول المسافة  
وقصره ولكن على معنى الكرامة والرهان والمصير قريب منه لما  
كيف والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والبعيد والاقبال يقع  
على الناحي وكذلك جوار في الجنة والنور في بين يديه بلا كيف  
والقرآن منزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي النصا  
حرف مكتوب وايات القرآن في معنى الكلام كما باستنوت في الفطرية

عده مثل اليسر وفزعون والرجال فاروي في الاخبار اذ كان ويكون لهم  
لا شئ مما يات ولا كرامات ولكن سميت بقضا حاجاتهم وذلك لان الله تعالى  
يقضي حاجات عباد الله استدرجهم لهم وعقوبتهم ففقدون ويزدادون طمعا  
يا وكفرا وذلك كله جائز ممكن وكان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق وازرقا  
قبل ان يبرق والله تعالى يرضى في الآخرة ويراه المؤمنون وهم في الجنة ياعمين  
رؤسهم بالاشيئة ولا كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة والاشياء  
الافرا والصدائق والاشياء اصل الاشياء والارض لا يزيد والمؤمنون مستنون  
في الايمان والنبوة معده ولكن متفانلون في الاعمال والاسلام هو التسليم  
والانقياد لا اذن طريق المنة ففرق بين الايمان والاسلام ولكن لا يكون  
ايمانا بلا اسلام ولا اسلام بلا ايمان هما كالظلم مع البطن والدين اسم  
واقع على الاسلام والاشياء والاشياء كمالها تعرف الله تعالى حق معرفته كما  
نفسه في كماله بجميع صفاته وليس بعد واحد ان يعبد الله تعالى حق خلقا  
عبادة كما هو اهله ولا كنهه بعدد بامره كما امره ويستأنى المؤمنين كلهم  
في المعرفة واليقين والتمكك والحمدة والثناء والخوف والرجاء والاشياء في  
الكرامات ويتفانون فيها دون الايمان في ذلك كلمة الله تعالى متفضل على عباده  
وهو عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجب العبد بفضل الله  
قد يفاضل العبد على الذنب عد لانه وقد يعفو فضل الله من طاعة الله  
نبيا عليهم السلام حتى وشفا عنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمتنع  
للمؤمنين والاهل الكبار منهم المستنوي جسيمن للفقاه حق ووزن الا

عما



والعظمة الا ان لبعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذکور  
وفي قصة الكفار فضيلة الذكر فحسب وليس للمذکور فيها  
فضل وهو الكفار وكذلك الاسماء والصفات مذكورة مستوية في العظم  
والفضل لا تفاوت بينهما والارسل الله تعالى عليهما وسلم ما نزل الا في  
ابو طالب صيته مات كافرا وقاسم وطاهر ابراهيم كان نبيا رسول  
الله صل الله تعالى عليهما وسلم وفاطمة ورقية وزينب هم كلهم كثر  
جميعا بنات رسول الله صل الله تعالى عليهما وسلم واذا اشكل على الانسان  
شي من وقايق علم التوحيد فانه يستغنى ان يعتقد في الحال ما هو  
الصواب عند الله تعالى ان يجد عالما فيسأله ولا يسعه تأخير الطلب  
ولا يعجز بالوقوف فيه ويكفر ان وقفه خير المعراج حق ومن رآه  
فهو مستدضال وخروج الدجال ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من  
مغربها ونزول عيسى عليه السلام من السماء وسائر  
علامات يوم القيمة على ما وردت به الاخبار  
التي هي حقا كائن والله تعالى يهدي  
من يشاء الى صراط مستقيم ثم  
الكتاب بعون الله  
المملك  
محمد

مع شركه مرة او مرتين وحكمها الثواب بالفعل  
والعقاب بتركه في الهدى والمستقيم ما فعله  
النبى سم مرة وتركه اخرج وما احببه السلف  
وحكمه الثواب بالفعل وعدم العقاب والبياح  
ما يحير العبد فيه بين الاثنيان والترك وحكمه عدم  
الثواب والعقاب فعلا وشركا والمحرم ما ثبت  
النهي فيه بلا معارض وحكمه الثواب بالترك لله  
عز وجل والعقاب بالفعل والكفر بالاستحلال  
في المتفق عليه والترك ما ثبت النهي فيه مع  
المعارض وحكمه الثواب بالترك الموصوف وخوف  
العقاب بالفعل وعدم الكفر بالاستحلال والفسد  
هو التاقص للعمل المشروع فيه وحكمه العقاب  
بالفعل عدمه سهوا ثم اعلم بان الصلوة  
الاربعة الاول شرعا وقد يوجد الاربعة الاخرة  
فيها طبعاً فلا بد من تفصيل كل نوع وتعداده  
بطريق الاختصار والا تحصار مرة ثمانية  
ابواب تيسير الدومين الباب الاول في بيان الفرق

بالترك

جامعه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على  
سوله محمد واله اجمعين اعلم ان العبد مضى في  
ان يطيع الله تعالى في ثواب وبين ان يعصيه فعبا  
قب والابتلاء ينطق بالمشروع وغير المشروع فعلا  
وتركاً فلا بد من بيان انواع المشروعات وغير  
المشروعات وبيان معانيها واحكامها ليسهل  
على الطالب ذكرها وضبطها فنقول وبالله التو  
فيق المشروع اربعة انواع فرض وواجب وسنت  
ومستحب ويليها البياح وغير المشروع نوعان محرم  
ومكروه ويليها الفساد للعمل المشروع فيه فالكل  
ثمانية انواع اقل الفرق فثبت بدليل قطعي  
لا شبهة فيه وحكمه الثواب بالفعل لله تعالى  
والعقاب بتركه والكفر بالانكاف في المتفق عليه  
واما الواجب فثبت بدليل فيه شبهة و  
حكمه كحكم الفرض عملاً لا اعتقاداً حتى لا يكفر حا  
جاحده والسنة ما اوجب النبي عليه السلام  
مع



الرائض وهي خمسة عشر بعضها خارجية و  
بعضها داخلية أما الخارجية فثمانية الوقت  
وطهارة البدن والثوب والمكان وسراورة و  
استقبال القبلة والنية والتكبير الاولى والداخلية  
سبعة القيام والقراءة والركوع والسجود  
والعدة الاخيرة والترتيب فيما اخذت شرعية في كل  
كعة او في جميع الصلوة والخروج بفعل المصلي الباب الثاني  
في الواجبات وهي احدى وعشرون منها ما يقع بجميع  
المصلين والصلوة وهي سبعة وثلاثا ما يقع في بعض  
المصلين والصلوة وهي اربعة عشر اما العامة فلفظ  
التكبير للشرعية والقعدة الاولى والتشهد في القعدة  
وطهارة في الركوع والسجود واثبات كل فرض في مو  
ضعه وكل واجب كذلك والخروج بلفظ السلام  
اما الخاص فتعين الاولي للقرأة وتعيين الثانية  
لها واقتصارها على مرة وضم سورة ثلاث آيات في  
قصار او اية طويلة معها وتقديم الفاتحة عليها  
وهذه على من عليه القراءة والقنوت في الوتر والجمهر  
في

في موضعه جماعة والمخافة كذلك وانصت  
المقترى وقت قراءة الامام ومتابعة الامام على اى  
حال وجده ولم يكن محسوبا من صلوته وسجدة لا  
التلاوة على الامام والمنفرد والتكبيرات العديدين  
وتكبير ركوعها والسجدة السجدة على الامام والنفذ  
بترك واجب في الثمانية الاولى من القسم الاخير وفي  
جميع الصور من القسم الاول الا بطمأنينة فانها واجبة  
جميعا للغير الباب الثالث في السنن وهي سبعة وعشرون  
العلم تسعة عشر وهي رفع اليدين في الشريعة وفي القنوت  
وفي تكبيرات العديدين ونشر الاصابع ثمة والثناء وو  
ضع اليدين على يسار وتكبيرات الانتقال حتى  
القنوت وسبغ الركوع ثلاثا واخذ ركبة في الركوع  
وتفريح الاصابع فيه والقومة والمجلس والسجدة  
على سبعة اعضاء وسبغ السجدة ثلاثا والصلوة  
على النبي عليه السلام بعد ما تشهد قبل السلام  
والدعاء بعده لنفسه ولجميع المسلمين والسلام  
والسلام بمئة وبشرق وانحاض عشرة جهر الامام

بالتكبيرات ومقارنة تكبير المقتدى بتكبير الامام  
ومتابعته له في سائر افعاله والتعوذ واخفاؤه و  
التسمية بعده واخفاؤه وهذه الاربعة للامام والمنفرد  
والمتفرد والثالثين سر لهما والمقتدى في الجمهر نبيه  
والسميع للامام والتحييد للمقتدى والمنفرد كلاهما  
في اى صاوة كان وافتراش رجله اليسرى للجلاس  
عليها مع نصب اليمنى في القعدة للرجال والنساء  
التورك الباب الرابع في المنحبات وهي ثلثة وعشرون  
العام اربعة عشر ترك الانفاتح ثمة وشمالا كما قيل  
وتقطيع القدم عند غلبة الشاوب ورفع الشعال  
ما استطاع وزيادة القراءة على ثلثة آيات والترتيب  
في القرآن وتسوئ اس مع الظفر في الركوع ووضع  
ركبتيه قبل يديه ويديه قبل الانقب والانقب قبل  
الجمعة للسجود وعلى عكس ذلك الرفع للشيام  
والسجود بين اليدين ونوجه اصابع يديه  
ورجليه نحو القبلة وترك مسح الجبهة من الشارب  
والعرف قبل السلام والفصل بين القدمين قدرا  
ربعة

الربعة اصابع في القيام ووضع يديه على فخذه في  
القعدة وتحويل الوجه بمئة وبشرق عند السلام  
والخاص تسعة رفع اليدين فيما سجد شدة للسر  
جال وخذاء المتكبين للنساء ووضع اليدين تحت  
الستر للرجال وعلى الصدر للنساء واخراج الكفين  
من الكمين عند الشرحمة للرجال وزيادة القراءة على  
قدر المروء للامام وزيادة التبيحات على الثلاث  
وترك المنفرد وابعاد الصبعين من البطن والبطن  
من الفخذ والفخذ من الساق والساق من الارض في  
الركوع والسجود للرجال وبالعكس للنساء وقراءة  
الفاتحة بعد الاولييين للمقتضى في المشهور فلتسبح  
والسمية قبل الفاتحة في كل كعة لمن استمر وانقطا  
المسوق عند فراق الامام الباب الخامس في المبررات  
وهي اربعة عشر على العموم الجمهر بالتسمية والجمعة بالثناء  
مئين والانفاتح ثمة وشمالا نحو بل بعض الوجه  
والنظر الى السماء والالتكاء على اسطوانة والبدن  
او نحوه بلا عذر ورفع اليدين في غير ما شرع ورفع



الاصابع على الركبة في الركوع والسجود عن الارض  
 والحلول على عقبه للشهد والعيب بثوبه او  
 يبدنه دون الشلطة والاشارة باستانه كاهل الحديث  
 وقصر السلام على جانب والفنوت في غير الوتر والريادة  
 في التكبيرات او الشاؤوا السجود او الشهد على ٢٠  
 السنة ونترك الواجب كما سبق عدا وفي المحيط  
 ذكرت المحرمات في المكروهات الباب السادس  
 في المكروهات التي تكرر في الصلوة وهي تسعة وخمسون  
 اعلم الشان واربعون تكرار التكبيرات والعذر باليد  
 الاى وضوحها والتحصن وما هو من اخلاف الجبابرة  
 والصحيح بلا عذر ولو بغير حرف والتختم والتنفخ  
 غير المسموع وامسك الدراع في الغم وضوحها  
 بحيث لا يسمع القراءة واعلاء الرأس في الركوع و  
 ابتلاء ما بين الاسنان ولو كان قليلا ونترك في  
 السنة من السنين وانما القراءة في الركوع وتخصيل  
 الاذكار في الانتقالات ووضع يديه قبل ركبته  
 على الارض للسجود بلا عذر ورفعها بعد ركبته  
 للقيام

للقيام كذلك والافعاء ونقطه الغم بلا غلبت  
 الثأوب وغمض العينين وقلب الحصى الا انه  
 لا يمكن به السجود فاق مرة امرين ومسح الجبهة  
 من التراب او العرق قبل الفراغ وكف الثوب والثأوب  
 والمطوى وفرقه الاصابع والاسرل خير من رجل  
 الى رجل ونفخ الاصابع في غير الركوع والتجمل  
 في القراءة وترك سوية الرأس مع الظهور كاعا  
 والتخطي ثلاثا فصاعدا بلا عذر ولو وقف بعد  
 كل خطوة والتمايل يمينا وشمالا وقتل القملة دو  
 ن الشلث ودفعها والقاذ البراق ونزع الخف بهل  
 قليل وشتم الطيب والترح بالثوب دون الثلاث  
 وتعبين السورة الصلوة معينة بحيث لا يقرأ  
 غيرها والجمع بين التوديعين بترك واحد بينهما  
 او اثنين في ركعة واحدة والانتقال من آية الى  
 آية ولو كان بينهما سورة وتقديم السورة للمائة  
 خرة على المتقدمة ولو في الركعتين والشمية في  
 كل ركعة وسورة الانتقال وحمل الصبي بلا عذر

الخاص سبعة عشر انتظار الامام لمن يسمع  
 حق عليه للصلوة وتطويل الثانية على الاول في  
 الفريضة والسجدة على كور العمامة والتوقف  
 في آية الرحمة او العذاب للامام والمقتدى مطلقا  
 والمفرد في الفريضة والسجدة على كور العمامة و  
 الانصاف البطن في الفتح للرجال وكذلك من  
 يسقطهم العضدين ونزعهم القميص والقلنسوة  
 او لبسهما وتطويل الامام الصلوة بحيث ثقل  
 على القوم وتخفيفه له لعمليتهم وانجاء الاحام  
 القوم للفتح اذا قرأ ما يجوز وجهر القراءة في نوافل  
 ام النهار وقراءة الامام آية السجدة فيما يحتاجه  
 الا في اخر السورة وتكرار الآية سرورا او حذرا في  
 الفريضة بلا عذر لافي النوافل والسنين مطلقا  
 وتكرار السورة في ركعة واحدة في الفريضة والصلوة  
 رافعا لمكة الى المرفقين للرجال وقول المقتدى  
 عند آية الترتيب والترتيب صدق الله العظيم  
 ويلتف رسوله الكريم والاعما دجايط او اسطوا

انه بلا عذر في غير النوافل الباب السابع في المباح  
 وهي احدى عشر العلام ثمانية نظره بموق عينيه  
 ميلا نحو يمين وجهه وتسويته موضع سجوده  
 مرة او مرتين للعذر وقتل الجحشة المطلقة مطلقا  
 مطلقا وامر احتاج الى المعالجة وامسكه في فيه  
 درهم او دنانير لا يجمعه الا عن سنة القراءة و  
 في يده ما لا يمنع من سنة الاعتماد وقراءة القرآن  
 على الناليف وتفض الثوب كيلا يلتصق بجده  
 في الركوع وقراءة اخر السورة في ركعة واخر  
 اخرى في الاخرى على الصحيح والخاص بثلاثة تكرار  
 رسورة في ركعة في النطوع والاعما دجايطا  
 او اسطوانة في النطوع ولو بلا عذر ولحظ  
 الامام الى من خلفه كاشا كاليعوم ان قال هو  
 ونحوه الباب الثامن في المفاسدات وهي خمس  
 خمسة في التحقيق خمسة على العموم المتكلم  
 بكلام الناس مطلقا حقيقته او حكما واص  
 والضحك والعمل الكثير بلا اصلاح وترك



فرض من الفريضة ولا غدر ونوطري  
قوانه بدون اختبار ونعمد الحديث و  
الله اعلم هذه الاحكام من المحبط والفتاوى  
الخامية والفتاوى الكبير والهداية  
وحاشيتها والمتفق وميرك

الاصول والليات

هذه الكتاب

المسمى بفقہ

الكيداني

واقمه خاني

تمت

هذا كتاب طهر من اهلين

هذا الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الرجال على النساء قولاً من امرهم  
يوعظون والتأديب وتعليم الدين والصلوة والسلام  
على جيب رب العالمين وعلى آله واصحابه هداة الحق و  
حياة الشريعة المتأين وبعد فقد اتفق الفقهاء على اربعة  
علم الحال على كل من آمن بالله واليوم الآخر من نسوة و  
رجال فمعرفة الدماء المختصة بالنساء واجبة عليهم و  
على الزوج والاولاد ولكن كان في هذا زماناً من مجبوراً  
بل صار كأن لم يكن شيئاً مذكوراً لا يفرقون بين الحيض  
والنفاس والاستحاضة ولا يميزون بين الصلح  
من الدماء والاطهار الفاسدة ترى مثلهم بكنى  
بالتون المشهورة واكثر مسائل الدماء فيها مفقودة  
والكتب المسوقة لا يذكرونها الا قليل والمالكون اكثرهم  
عن مطالعتها عاجز وعليل واكثر نسخها في بلاد خراسان  
مختلطة وتبدل احدهم الا يستغال له مدد هرطوبل  
بورق

وفي مسائل كثيرة وصعوبة واختلافات وفي اختيار  
المشايخ وتصحيحهم ايضا مخالافات فالدون ان اصنف  
رسالة حاوية لمسائل الاذمة حاوية عن ذكر خلاف  
ومباحث غير مهمة مقتصرة على الاقوى والاصح  
والثقل للقوى مسهلة الضبط والقلم والمخطوط  
رجاء ان تكون لي ذخيرة في العقبى في ايها الناظر اليها  
بالله العظيم لا تجل في الخطيئة بمجرد رؤيتك فيها  
الخاتمة لظاهر بعض الكتب المشهورة فغس ان مخطوطي  
ابن اخت خالتك فتكون من الذين هلكوا في الهالك  
فاني قد صرفت شطراً من عمري في ضبط هذا الباب  
حتى ما زلت بفضل الله بين القشور واللباب والسمارين  
والمهزول والصحيح والمعلول والجيد والردى و  
الضعيف والقوى ورجحت باسباب الرجحان المعبرة  
ما هو الراجح من الاقوى واختيار ان لا تلتزم البصر  
كوتين وتامل ما كتبنا من بين واعرض على الغرض والاصول



وهو اعد المنقول والمعتول لعلك تطلع على حقيقة  
تظهر لك وجوه صحة وترجع الى التصويب من تحفظ  
ونقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي  
لو لم يكن هذا الله فبقول وبالله التوفيق ومنه كل  
تحقيق وتدقيق هذه الرسالة مرتبة على مقدمة و  
فصول اما المقدمة ففيها نوعان النوع الاول في تقدير  
الفاظ المسئلة اعلم ان الدماء المختصة لثلاثة  
حيض ونفاس واستحاضة فالحيض دم صادر من رحم  
خارج من قرح داخل ولو حكى بدون ولادة والنفاس  
دم كذلك عقيب خروج الكثر ولد لم يسبقه ولد منه  
اقل استمر واستمر والاستحاضة وتسمى دما فاسدا دم  
ولو حكى خارج من قرح داخل لا عن رحم والدم الصحيح  
ما لا ينقص من ثلثة ولا يزيد على عشرة في الحيض وعلى  
اربعين في النفاس ولا يكون واحد طرفه دم ولو  
حكى والطهر المطلق ما لا يكون حيضا ولا نفاسا

والطهر

والطهر الصحيح ما لا يكون اقل من ثلثة عشر ولا يشوبه  
دم ويكون بين الدمان الصحيحين والطهر الفاسد  
ما خالفه في واحد منه والطهر المحتل مطلقا بين الاربعة  
اربعين في النفاس والطهر التام طهر حرمته عشر يوما  
فصاعدا او الطهر الناقص ناقص منه والحادة  
من سبق منها دم وطهر صحيحان او احدهما والمبتدأ  
من كانت في اول حيض او نفاس والمضادة وتسمى الضالة  
والمتخيزة من شئت عادة في حيض او نفاس النوع الثاني  
في الاصول والقواعد الكلية اقل الحيض ثلثة ايام  
ولها اليها اعق اثنا عشر وسبعين ساعة حتى لو كانت  
مثلا عند طلوع الشمس يوم الاحد ساعة ثم انقطع  
الحجر يوم الاثنين انقضاء ثلث ايام قبل طلوعها ثم انقطع  
عند الطلوع واستمر من الطلوع الاو لا الى الثاني  
يكون حيضا ولو انقطع قبل الطلوع الثاني برهان  
يسير ولم يتصل به الدم لثلم ثم دما الى تمام حرمته

عشر يوما لم يكن حيضا والكثرة عشرة كذا اقل لثانين  
لا حد له حتى اذا ولدت فاقطع الدم تغسل وتصل  
واكثره اربعون يوما والحيضان لا يتواليان وكذا  
النفاسان والنفاس والحيض بل لا بد من طهر بينهما  
واقل الطهر في حق النفاسين ستة اشهر وفي غيرهم  
حتى عشر يوما فالدمان المكتنفان به حيضان ان يبلغ  
كل نصابا ولم ينج مانع والاقاسخاضة او نفاس  
والطهر الناقص كالدم المتوالي لا يفصل بين الدمان  
مطلقا وكذا الطهر الفاسد في النفاس واكثر الطهر  
لا احده الا عند نصب الحادة ويسمي ان شاء الله  
والعادة تثبت بمره واحدة في الحيض والنفاس وما او  
طهر ان كان صحيحين وتثقل بذلك دمان بان لم يرقم  
او دان قبل وعدد ان ران ما ينال فيه صحيحا طهرا  
او دما او دما فاسدا او ذا العشرة وقع نصاب في بعض  
العادة وبعضها من الطهر الصحيح واما الفصول فستة

الفصل

الفصل الاول في ابتداء ثبوت الدماء الثلثة وفروعها  
والكسوف اما الاول فبعد طهر حرم الدم بان خرج  
من الفرج الداخل او حاذى من فركا لبول والفاطو  
كل ما طهر من الاحليل والذبر والفرج بان ساوى  
الحرف ينقص به الوضوء مطلقا وينتبه بالنفاس والحيض  
ان كان دما صحيحا من بنت ثلث سنين او اكثر فان احسن  
ابتداء فزول ولم يظهر او منع منه بالمشد والاحتباء  
فليس له حكم وان منع بعد الظهور لا في الحيض والنفاس  
باقيان دون الاستحاضة ونقص الوضوء واما  
في غير السيلين فلا حكم للظهور والحاذان بل  
لا بد من الخروج والسيلان الى ما يجب تطهيره  
في الغسل في نقص الوضوء فلو منع الحج السائل من  
السيلان اتقى العذر بلا خلاف كالاستحاضة  
وفي النفاس لا بد مع ذلك من خروج اكثر الولد  
فان ولدت ولم ترد ما فيها الغل لان الولد



لا ينفك عن بلة دم ولو خرج الولد من غير الفرج  
ان خرج الدم من الفرج فتفاس ولا فلا والسقط  
ان لبس ان بعض خلقه كالشعر والظفر فولد والا  
فلا ولكن ما رايه من الدم حين ان بلغ نضابا و  
نقطة طرية قام والاستحاضة وان ولدت و  
لدين او اكثر في بطن واحد بان كان بين كل ولد اقل  
من ستة اشهر فالنفاس من الاول فقط واما انتهاء  
الحيض قبل غيرها سن الياس وهو في الحيض خمس  
وخمسون سنة فان رأت بعده دما خالصا نضابا  
فحيض والاستحاضة وفي غير الالية ما عدا الياض  
الخالص من الالوان في حكم الدم والمختبر في اللون  
حين يرتفع الخشوه هو طري ولا يعتبر الفجر بعد  
ذلك واما الكرسف فلهذا عند الحيض فقط  
والثيب مطلقا ويسمى تطيبه بمسك ونحوه ويكره  
وضعه في الفرج الداخل ولو وضعت الكرسف

في الليل مثلا وهي حايضة او نفي فظنرت في الصباح  
فراحت عليها لياض حكم بطراوتها من حين وضعت  
فعلينا قضاء العشاء ولو طهرت فرائد الدم  
فحيض من حين ذلك مثال الكرسف اما ان يوضع  
في الفرج الخارج او الداخل او الاول ان ابتل شئ منه  
يثبت الحيض ونقص الوضوء في الثاني ان ابتل الجانب  
الداخل ولم ينفذ البلة الى ما يجاوز حرف الفرج  
الداخل لا يثبت شئ الا ان يخرج الكرسف وان  
نقض فثبت وان كان الكرسف كله في الداخل فثبت  
كله فان كان مبتلا عن حرف الداخل فلا حكم له والا  
فخرج وكذا الحكم في الذكر وكل هذا مفروم مما  
سبق ونقصيله له الفصل الثاني في المبتدأة و  
المبتدأة اما الاولى فكل ما رأت حيض ونفاس  
او ما جاوذا كثر شي ولا تنس كون الطهر ناقص  
كالنحو الى فان رأت ساعة دما ثلث عشرة

طهرت ساعة دما فالعشرة من اوله حيض فتنقل  
فقط صومها فيكون ختم حيضها بالطهر لا بد منها  
فلو ولدت فانقطع ومهاللة رأت اخر الاربعين  
دما فكله نفاس وان انقطع في اخر ثلثين ثم عاد قبل  
تمام خمس واربعين فالاربعون نفاس وان عاد بعد  
تمام خمس واربعين فالنفاس ثلثون فقط واما المقتادة  
فان رأت ما يوافقه في ظاهره ان ما يجاوزها فيوقف  
معرفة على انتقال العادة ان لم يتقلد ردت الى عادتها  
والباقي استحاضة والا فكل حيض ونفاس وقد  
عرفت في المقدمة قاعدة الانتقال ليجي لا ولكن ينقل  
هيئتها لتسهيل للبند حين نقول وبالله التوفيق  
الحقيقة ان كانت في النفاس فان جاوز الاربعين  
فالعادة باقية ردت اليها والباقي استحاضة وان  
لم يجي وذا نقلت الى ما رأت فكل نفاس وان كانت  
في الحيض فان جاوزت العشرة فان لم يقع في زمانها

نصابا تنقلت ذمنا والحد دجيا له يعتبر من اول  
مارات وان وقع فالواقع في زمانها فقط حيض و  
الباقي استحاضة فان كان الواقع ساء بالعادة عدا  
فالعادة باقية والا انتقلت عدا الى ما رأت ناقصا  
وان لم يجي وذا فكل حيض فان لم يتساو باعداد اصار  
الثاني مخالفة عادة والا فالعادة دجيا له ولتثبت بامثلة  
نوضيحي للطلاب ليس امثلة النفاس امرأة عادية في  
النفاس عشرون ولدت فرائد عشرة دما وعشرين  
طهرت واحد عشر دما او رأت يوما دما وثلثين طهرت  
ويومادما واربعة عشر طهرت ويومادما او رأت ثمانية  
عشر دما واثنتين وعشرين طهرت ويومادما او رأت  
يومادما واربعة وثلثين طهرت ويومادما وخمسة  
عشر طهرت ويومادما وامثلة الحيض امرأة عادية  
في الحيض خمسة عشر طهرت وخمسون رأت على عادتها  
في الحيض خمسة دما وخمسة عشر طهرت واحد عشر دما



اوران حنة دما وستة واربعين طهر او احد عشر  
دما واوران حنة دما وثلاثة واربعين طهر او اثني  
عشر دما واوران حنة دما واربعة وخمسين طهر او ثمانية  
دما واربعة عشر طهر او ثمانية دما واوران حنة دما  
وسبعة وخمسين طهر او ثمانية دما واربعة عشر طهر او ثمانية  
دما واوران حنة دما وحنة وخمسين طهر او تسعة  
دما واوران حنة دما وخمسين طهر او عشرة دما واوران حنة  
دما وثلاثة وخمسين طهر او ثمانية دما واوران حنة  
دما واربعة وستين طهر او سبعة او احد عشر  
دما فيكون بداء العادة وحنتها بالطهر الفصل  
الثالث في الانقطاع ان انقطع الدم عما اكثر المدة  
في الحيض وفي النفاس يحكم بطهارتها حتى يجوز وطؤها  
بدون الغسل لكن لا يجب ولو بقي من وقت فرض  
مقدار ان يقول الله يجب فضاؤه والا فلا وان  
انقطع قبل الفجر في رمضان يجوز بها صومه ويجب

#### فضاؤه

الصحيحين فيصلحان لنصب العادة وان ران طهر  
صحيحا ستر الدم ولم يزل الطهر حيضا أصلا  
كما هقة باخذ بالجل فوالت مرات اربعين  
دما في حنة عشر طهر الله استمر الدم فيحيضها  
عشرة من اربعين طهر او طهرها حنة عشرة  
ذلك دأبها وكذلك الحكم اذا ار الطهر لانه  
صحيح يصلح لنصب العادة بخلاف ما اذا ار دوما  
علا اربعين لثم الدم حيث يغسل الطهر فلا يصلح  
لنصب العادة فان كان بين النفاس والا ستر اربع  
عشرون او اكثر فعشرة من اول الاستمرار حيض  
وعشرون طهر وذلك دأبها والا اثني عشر من  
اول الاستمرار للطهيرة يئلف عشرة حيض وعشرون  
طهر وذلك دأبها تنبيه الدماء الفاسدة المسماة  
بالاستحيضة سبعة الاول ما قرأه الصغيرة  
اعني من لم ييم لها مع سنين والثاني ما قرأه

الاية غير الاسود والاحمر والثالث ما قرأه الحامل  
بغير ولادة والواقع ما جاوز اكثر الحيض والنفاس  
الى الحيض الثاني والثامن ما انقص من الثلاثة في  
الحيض والسادس ما عدا العادة الى حيض غير هائل  
مجاوزة العشرة ووقوع النصاب فيها والسابع  
ما بعد مقدل عدا العادة بشرط مجاوزة العشرة  
وعدم وقوع النصاب فيها الفصل الخامس  
في المسئلة اعلم انه يجب على كل امرأة حفظ عاداتها  
في الحيض والنفاس والطهر عدد او مكانا فان جئت  
اولا عنى عليها اول مترتم لدينها فسقا فنت عاداتها  
واستمر بها الدم فعليها ان تتحرى فان استقرت  
على موضع حيضها وعدد عملت به والا فعليها  
الاخذ بالاحوط في الاحكام ولا يقدر طهرها  
وحيضها الا في حق العدة في الطلاق بقدر  
حيضها بعشرة وطهرها بستة اشهر الا ساعة

#### في تقصير

في تقصير عدتها بعشرة اشهر او عشرة ايام الاربع  
ساعات ولا تدخل السجدة ولا تطوف الى الزيادة  
لأنه بعد عشرة ايام وللصلوة لا تعيدها  
ولا تنزل المصحف ولا يجوز وطؤها ولا تصوم ولا تصلي  
نظومها ولا تقرا القرآن في غير الصلوة ونظومها  
الفرض والواجب والسنن المشروعة وتقراء في كل  
ركعة الفاتحة وسورة قصيرة سوى ما عدا  
اولها من الفرض وتقراء الفنون وسائر الدعوات  
وكما تردت بين الطهر ودخول الحيض صلت  
بالوضوء لوقت كل صلاة وان بين الطهر و  
المفروج فبالغسل كذلك نه تعيد في وقت الثانية  
بعد الغسل قبل الوضوء وكذا انصت في كل صلاة  
وان سمعت سجدة فسجدت للحال سقطت عنك  
والا اعادتها بعد عشرة ايام وان كانت عليها  
فاية فتقصيرها عليها اعادتها بعد عشرة ايام



قبل ان يزول على خمسة عشر ولا يفطر في رمضان اصلا  
ثم ان لم تعلم ان دورها في كل شهر مرة وان ابتداء  
حيضها بالليل والنهار او علمت ان النهار وكان شهر  
رمضان ثلثين يجب عليها قضاء اثنين وثلثين  
يوما ان قضت موصولا وان مفصلا فتأنيته  
وثلثين يوما وان كان شهر رمضان تحذو عشرين  
تقضي في الوصل اثنين وثلثين وفي الفصل سبعة و  
ثلثين وان علمت ابتداء حيضها بالليل وشهر رمضان  
ثلثون تقضي في الوصل والفصل خمسة وعشرين وان  
كان تحذو عشرين تقضي في الوصل عشرين وفي الفصل  
اربعة وعشرين وان علمت ان حيضها في كل شهر مرة و  
ان ابتداءه بالنهار ولم تعلم انه بالنهار تقضي اثنين  
وعشرين يوما مطلقا وان علمت ابتداءه بالليل تقضي  
عشرين مطلقا وان علمت ان حيضها في كل شهر تحذو  
وعلمت ابتداءه بالليل تقضي ثمانية عشر مطلقا وان

لم

لم تعلم ابتداءه او علمت انه بالنهار تقضي عشرين مطلقا  
وان علمت ان حيضها ثلثة ونسبت مهرها على الاقل  
خمس عشرة ان كان رمضان تاما وعلمت ان ابتداء  
حيضها بالليل تقضي تحذو مطلقا وان لم تعلم تقضي اثني  
عشر مطلقا وخرج عما ذكر ان كان ناقصا وان وجب  
عليها صوم من غير نية في كفارة الفطر والافطار قبل  
الا ابتداء الا فطار في هذا الا ابتداء لا يوجب كفارة  
ليكن التبرع فان علمت ان ابتداء حيضها بالليل و  
دورها في كل شهر يصوم تعين يوما وان لم تعلم الاول  
تصوم مائة واربعة وان لم تعلم الثاني تصوم مائة و  
ان لم تعلم تصوم مائة وخمس عشرة وان وجب عليها  
صوم ثلثة في كفارة يمين وعلمت ان ابتداء حيضها  
بالليل تصوم خمسة عشر يوما او تصوم ثلثة ثم تفطر  
عشرة ثم تصوم ثلثة وان لم تعلم تصوم ستة عشر او  
تصوم ثلثة وتفطر تحذو وتصوم اربعة او على قلبه

في عشرة نصلي اربعة اول الشهر بالوضوء والاعتسال  
في اخر الشهر وقس عليه الخ وان سنة وعشرة  
يتيقن بالحيض في الخامس والسادس وتفعل في  
الباقى مثل ما سبق وان سجد فيها يتيقن في اربعة بعد  
الثلثة الاول بالحيض وفي الثمانية يتيقن بالحيض  
في ستة بعد الاوليين وفي السبعة بثمانية بعد  
لاول وان علمت انها تطهر في اخر كل شهر فالي  
لعشرين في طهر يتيقن في سبعة في الوضوء للشك  
في الدخول وتزك في الثلثة الاخيرة للتيقن بالحيض  
ثم تقبل في اخر الشهر وان علمت انها تترك الدم اذا  
جاوزة العشرين ولم تدركه كانت تدع الصلوة  
ثلثة بعد العشرين ثم تصلي بافضل الى اخر الشهر  
وعلى هذا يخرج سائر المسائل وان اضلت عاداتها  
في النفاس فان لم يجاوز الدم اربعين فظاهر وان  
جاوزت تحري وان يغلب ظنها على شئ قضت

وان وجب عليها قضاء عشرة من رمضان تصوم  
ضعفا اما متتابعة او تصوم ثلثة في عشر من  
شهر مثلا او تصوم مثله في عشر اخر من شهر اخر و  
هذا الاخير يجري فيما دون عشرة ايضا وان طالت  
رجوعا يحكم بالقطاع الرجوع بمضة تحذو ثلثين هذا  
حكم الاضال العام وما يقدره واما الخاص فيوقوف  
على مقدمته وهي ان اضلت امرأة ابامها في ضعفها  
او اكثرت فلا يتيقن في يوم منها بحيض بخلاف ما اذا  
اضلت في اقل من الضعف مثا اذا اضلت ثلثة  
في حصة فانها يتيقن بالحيض في اليوم الثالث فتقول  
ان علمت ان ايامها ثلثة فاضلها في العشرة الاخيرة  
من الشهر تصلي من اول العشرة بالوضوء لوقت كل صلاة  
ثلثة ايام ثم تصلي بعدها الى اخر الشهر بالاعتسال  
لوقت كل صلاة الا ان التركت وقت اخر وجهها من  
الحيض فقتل في كل يوم في ذلك الوقت من ولاربعة

في



صلوة الاربعين فان قضيتها في حال استمرار الدم  
لقيد بعد عشرة ايام وان اسقطت سقط ولم  
يدون له مستبين الخلق اولا بان اسقطت في الحج  
مثلا وكان خضها عشرة وظهر عشرين ونفاسها  
اربعين وقد اسقطت من اول ايام خضها ترك  
الصلوة عشرة ثم قتل وتصل عشرين بالوضوء  
بالشك ثم ترك الصلوة عشرة ثم قتل وتصل  
عشرين بيقين ثم اجد ذلك في خضها عشرة و  
ظهرها عشرين ان استمرار الدم ولو اسقطت بعد  
مارات الدم في موضع خضها عشرة ولم تدان السقط  
مستبين الخلق اولا تصلي من اول مارات عشرة  
بالوضوء بالشك ثم قتل ثم تصلي بعد السقط  
عشرين يوما بالوضوء ثم ترك الصلوة عشرة بيقين  
ثم قتل وتصل عشرة بالوضوء بالشك ثم قتل ثم  
تصل عشرة بالوضوء بيقين ثم تصلي عشرة بالشك

الفصل

الفصل السادس في احكام الدعاء المذكورة  
اما احكام الحيض فاني عشر ثمانية عشر في النفل  
الاول حرمة الصلوة والسجدة مطلقا وعدم وجوب  
الواجب منها اداء وقضاء لكن يستحب لها اذا دخل  
وقت الصلوة ان يتوضوء ويجلس عند مسجد بيتها  
مقدار ما يمكن اذا اهل الصلوة فيه تسبيح وتجدد لئلا  
يزول عنها عادة المعتادة والمعتد به كل وقت اخر  
مقدار القدرة اعني قولها الله فان حاضت فيسقط  
عنها الصلوة وكذا اذا انقطع فيجب قضاؤه وقد  
سبق في فصل الانقطاع كما ذات الدم ترك الصلوة  
مبتداء بكانت او معتادة وكذا اذا جاوز عادتها في  
عشر او ابتداء قبلها الا اذا كان الباق من ايام طهرها  
مالوظم الى خضها جاوزة العشرة مثلا امراد عادتها  
في الحيض سبعة وفي الطهر عشرين ذات احد عشر  
عشر من طهرها ما يؤمر بالصلوة في عشرين ولوراث

بعد سبعة عشر يوم يتركها اذا انقطع قبل الثلثة او  
جاوزة العشرة في المعتادة يؤمر بالقضاء وان سمعت اية  
السجدة لا سجدة عليها والثاني حرمة الصوم مطلقا  
لكن يجب قضاء الواجب منه فاذا رأت ساعة من نهار  
ولو قيل الفري يجب صد صومه مطلقا ويجب قضاؤه  
وكذا لو مشرت في صلاة التطوع او السنة فحاضت  
تقضي في الصلوة الفرض لا وكذا اذا اوجبت على نفسها  
صلوة او صوما في يوم فحاضت فيها يجب القضاء ولو او  
جبتها في ايام الحيض لا يلزم بها قضاء الثلثة حرمة قراءة  
القران ولودون اية اذا قصدت القران وان لم تقصد  
ففي اية الطسوية كذلك وفي القصيدة كقولها تعالى  
وما دون اية كسب الله للذين والمجد لله للشكر فيجوز  
والحكمة تقطع بين كل كتابين ويكره قراءة التوراة ولا  
يخجل والنور وفضل الفهم لا يفيد ولا يكره التمجيد  
وقراءة القنوت وسائر الاذكار والدعوات

والنظر

والنظر الى المصحف والرايع حرمة مس ما كتب فيه اية تامة  
ولودره او لو حاكى كتب الشريعة كالنفس والحديث  
والفق وبيان جلاله المتصل به ولو لم يجازل منفصل  
ولو كره جاز ويجوز مس ما فيه ذكر ودعاء ولا يستحب  
ولا تكتب القران ولا الكتب بالذي في بعض سطوره اية  
من القران وان لم يقرأ من غير اليد لا يرفع والخاص حرمة  
الدخول في المسجد الا في الضرورة كالحقن من السبع  
او النقص او البرد او العطش والاولى ان يقيم في كل  
يجوز ان تدخل مصلا الجسد وديانة القبور والسادس  
حرمة الطواف والسابع حرمة الجماع ويستحب ما تحت الاذن  
ويثبت الحرمة باخرها وان جامعها طاب ثوابها وعليها  
الاستغفار والتوبة ويستحب ان يقصد بدنيا اذا كان في  
اول الحيض وينصحه اذا كان في اخره ويكره مسه ولثامن  
وجوب افضل والتميم عند الانقطاع واما الامريجة المختصة  
بالحيض فاما خلق انقطاع العدة وقايتها الاستبراء



والتأني الحكم ببلوغها واتباع الفصل بين الطائفة  
والمبدعة واما الاستحسان فحدث اصغر كالحراف  
تدلي في حكم الجنابة والحديث اما الاول فكانا من ال  
البر لا تقط الصلوة ولا تحرم الصوم والجماع ولو قبل  
الوضوء واذا اذاد ان ياكل او يشرب يغسل يديه ووجهه  
يجوز خروجه لوجهه واما حكم الحدث فثلاثة الاول حرمه الصلوة  
والسجدة مطلقا والثاني حرمه من ما فيه انة تامة وكب  
التفسير ولو بعد غسل اليد ولكن يجوز دفع المصحف الى  
الحيان ولا بأس بتسليم الكتاب الواحد في دفع المصحف الى  
والمستحب ان لا يفعل والثالث كراهة الطواف ويجوز  
في اية القرآن ودخول المسجد ان الحدث ان استوعب  
وقت الصلوة بان لم يوجد فيه زمان حال عنه يسع الوضوء  
والصلوة يستعمل عذرا او صاحبه محذور وصاحب عذر  
وحكم ان لا ينقض وضوءه من ذلك الحدث بمجرد ال  
عند خروج وقت مكنوبة فصيله في الوقت ما شاء الفرض

والنوافل

والنوافل ولا يجوز له ان يسبح خفية في الوقت ولا يجوز له  
امامة الغير لمحدود في البقاء لا يشرط الاستيعاب  
بل يكفي وجوده في كل وقت مرة ولو لم يوجد وقت تام سقط  
العذر من الال انقطاع حتى لو انقطع في انشاء الوضوء والصلوة  
ودام الال انقطاع الى اخر الوقت الثاني يعيد تلك الصلوة وان  
عاد قبل خروج الوقت الثاني يعيد ولو عرض بعد دخول  
وقت فرضي انظر الى اخره فان لم ينقطع يتوضأ ويصل  
فان انقطع في انشاء الوقت الثاني يعيد تلك الصلوة  
وان استوعب الوقت الثاني لا يعيد لثبوت العذر  
من ابتداء العرض واتي قلنا من ذلك الحدث اذ لو  
توضأ من آخره فسال عن عذره نقض وضوءه وان لم يخرج  
الوقت وان لم يلل ينقض وان خرج الوقت والما قلنا  
بجذبه انه لو توضأ من عذره فعرض حدث اخر ينقض  
وضوءه بخروج الوقت وان سال الدم من احد فخرج له  
فقط فتوضأ في سبيل من الاخر انقضض وضوءه وان منها  
في الحال وان لم يعرض لم يلل من عذره لا ينقض صح

في احوال القيم

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين  
روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الفجر واستند  
ظهره الى الحجاب فقال ايها الناس كيف ينبغي ان يتوضأ  
الصورة قد علم في هذه الصور من مناظره وتخص بصره متى با  
بامر الله تعالى ينبغي في الظهور قالوا يا رسول الله تفكرت يا باني  
وانها من اتمام الصورة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصور  
قرن من النور لا كشي من اهل العليين ولا كشي من الارضين السا  
بعة وفيه ثقب بعد اروج الخلافة كلها انتم ما وجدنا وطيرنا  
ووجوهنا وقد ذكر الله تعالى ملكا يقال له سوا فيل ومن عظماء  
الملك لول اربعة اجنحة جناح في الشرق وجناح حول العرش وجنا  
فابضة له اذا انشئت تلك الجناح امر الله تعالى ان ينبغي في الصورة اذا  
تغير في الصورة ففزع الخلافة كلها وذلك لقوله تعالى ففزع من في السماوات  
ومن في الارض الامم شاء الله يعني ان يظفر في الذي لا يصل الى الموت  
ثم يصير زمان على هذا ما شاء الله ثم امر الله تعالى ان ينبغي نفخة اخرى  
فانظر نفخة اخرى فصعق من في السماوات ومن في الارض يعني ما كان  
من في السموات من الملكة ومن في الارض من الملكات والطير و  
الجوش الامم شاء الله تعالى جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل و  
حملة العرش ثم امر الله تعالى بملك الموت ان ينزل الى الارض وانظر من  
بقي من خلقي ومواعظ ملك الموت الى الارض فيظفر من شرفها

الحا

في غير ما افلا يجد من روح الامم طرها وكذلك في السموات البعد ثم  
يقف بين يدي الله تعالى فيقول يا رب ما بقى من خلقك الا جبرائيل  
وميكائيل واسرافيل وحملة العرش والامم ملك الضعيف وانت  
الحق الذي لا يموت ابد ثم يقول الله تعالى بملك الموت اقبض في  
حملة العرش فيقبض روحهم في حملة العرش ثم يلقا بقدر علامة  
القبض ثم في يده من قبل الله تعالى بملك الموت اقبض في  
جبرائيل وميكائيل واسرافيل فيقبض ارواحهم في حملة العرش  
ميكائيل واسرافيل في حملة العرش باجته ثم ثم في يده من قبل الله  
تعالى بملك الموت من بقي من خلقي ومواعظ ملك الموت الحق  
ما بقى من خلقك الا انا على الضعيف وانت الحق الذي لا يموت  
ابدا ثم يقول الله تعالى بملك الموت اقبض روحهم كلهم في حملة العرش  
كل من عليها فان ورسولي وجه ربك ذو الجلال والاكرام قال ملك  
الموت يا رب ثم قال الله تعالى انطلق ما بين اليدين والشارقة باق  
فيطلق ملك الموت فيقبض سيترها فيصير صخرة في حملة العرش  
يا الله عز وجل قال ابن عباس رضي الله عنهما قد سمعنا سيدنا لو كان اهل  
السموات والارض احيا لما نواكلها من شدة حبهم لملك الموت ثم  
هذه الاخر ابا بعد الاثني اربعين سنة يرسل الله تعالى الرجيع اعقيم  
الذي ارسل الله تعالى في يوم حاء بمقدار ما خرج من ثقب الابرة ولا يترك  
جبرائيل وجه الارض ولا واسرافيل وجهها خرا بملكها قال الله تعالى قد



فتوضأ فالتقطع من أحدهما لا يقض والحديث والدماء  
توضأ لا واحد حتى لو توضأ ونحوها غير سائل في حال  
التقص ولو توضأ وكما سائل لا يقض ولو خرج الوقت  
وهو في الصلوة يستأنف ولا يعني لأن الانقضاء  
بالحدوث السابق حقيقة إلا أن التقطع قبل الوضوء دام  
حتى خرج الوقت وهو في الصلوة فلا وضوء ولا تقص  
صلوة ولو توضأ المحدث بعين حاجته سأل عذر  
التقص وضوءه وكذا لو توضأ الصلوة قبل وقتها وانقلب  
المحدث وعلم منع السيلان بالربط ونحوه يلزم ونخرج  
من العذر بخلاف ما يصح كما سبق وإن سأل عن السجود  
ولم يسأل بحدوث الوضوء أو قاعد أو كذا الوضوء عند التقص  
يصح قاعد كما أن من يخرج عن القواعد لو قام يصلي عدا  
مختلف من لو سأل لم يسأل فانه لم يصل مستلقيا وما لم ي  
نوب العذر أكثر من قد اندرهم فله غسلان كان  
مغسلا وان كان مجال لو غسله يتنجس ثانيا قبل الفراغ  
من الصلوة جاز أن لا يغسله ثم يعود الله تعالى

تمت

فأعاصفتم لا تراقبها صواعدها لا تراقبها ثم ينادي المنادي من قبل  
الآن يا ابن الذين بينون الملائكة والقصور وابن الذين أكفوا  
بربي ويقبضون غيري من الملائكة اليوم فلا يجيب أحد ثم يقول  
الآن يا ابن الواحد القهار ثم يحضر الله عز وجل من تحت العرش  
سأ كلمني الرجل لينبت مع الاجسام كما ينبت البقلة ثم يحيى الله  
تعالى الملائكة اسروا فيل وجبرائيل وميكائيل وعزرائيل ثم اسروا  
فما اسروا ان بان يدفع اليهم البراق والناج وحده الكرامة وركبوا  
والكبرياء والرافعة والعلين واللوأ فبا خبرا فيل الناج واللوأ  
ميكائيل واللوأ والارزاق اسروا فيل الحمة والعلين وعزرائيل  
البراق فيقعون بين السماء والارض فيقول جبرائيل ايها الارض  
ابن فبري فيقول له الارض والذي بعثت بالحق ارسل الله الركب  
العظيم الذي ارسل الي قوم عاد فجعلني كادكا وآتالا اذرى ابن فبري  
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رفع من قبره صلى الله عليه وسلم غموة  
من النور الى سبع السماوات فيعلم جبرائيل فيرسل الله تعالى عليه  
وسلم فيقعون عند فيل جبرائيل عليه السلام فيقولون لم يتكلم با  
جبرائيل فيقول جبرائيل فيل كيف لا اكلم فيقول صلى الله عليه وسلم  
وسلمني من اسنة آتالا اذرى ابن فبري فيقول صلى الله تعالى عليه وسلم  
وسلمني الارض فيقول محمد عليه السلام وجلس على راس قبره فينفر العز  
بيد المباركين من راسه وشعره ثم ينظر عينا كوشمالا فلا يرى من العباد

صه جبرائيل  
في قبره

شفا

شفا فيرى جبرائيل وميكائيل وعزرائيل ثم يقول محمد ص  
الله تعالى عليه وسلم يا جبرائيل اي يوم هذا فيقول جبرائيل هذا يوم الاز  
فة وهذا يوم القيمة وهذا يوم الحساب والنعامة وهذا يوم الفضاحة  
والسلامة وهذا يوم شفاعتكم الاقبات ثم يقول النبي صلى الله عليه وسلم  
يا في جبرائيل ابن امتي لعنك تركتهم من الطبايق النيران او على شفير  
جودهم او على مشن جهنم وجبت ان تخلفي منهم فيقول جبرائيل يا  
السلام حاشا ساعة الله يا رسول الله والذي بعثك بالحق نبيا  
بالرسالة ما شق القبر في احد من قبلك كان الجنة محبة على جميع الاشياء  
والمرسلين والاسم حتى تدخلها انت وانتك ثم يضع النبي صلى الله عليه وسلم  
الناج على راسه ويلبس الحمة ويركب البراق ويقول النبي صلى الله عليه وسلم  
يا في ابن اصحابي يعني ابائكم وعمره عشرينا وعلى رضوان الله عليهم اجمعين  
فاذا انقذ الله تعالى يقوم احتجابا فيأتي سلكا معه الحمة والبراق  
فيجلسون الحمة ويركبون البراق ويقومون عند النبي صلى الله عليه وسلم  
ساجدا ويسكن مكانا شديدا ويقول امتي امتي لاني يدركون قبل  
الآن يا اسرا فيل النفع الصور فينفع نفخي البعث ويقول في نفخيها  
ايها العظام البالية والحق في الجنة قد قد الشعور المنتشرة والوقوف  
المنقطعة وتو من خواص الطيرة من السباع ومن ركوس  
الحيال ومن ليج البحار ومن يطون الارض فطاموا الى الارض للحشر قال  
النبي صلى الله عليه وسلم لو كان بعض عظيم ابن آدم بالشرق والآخر







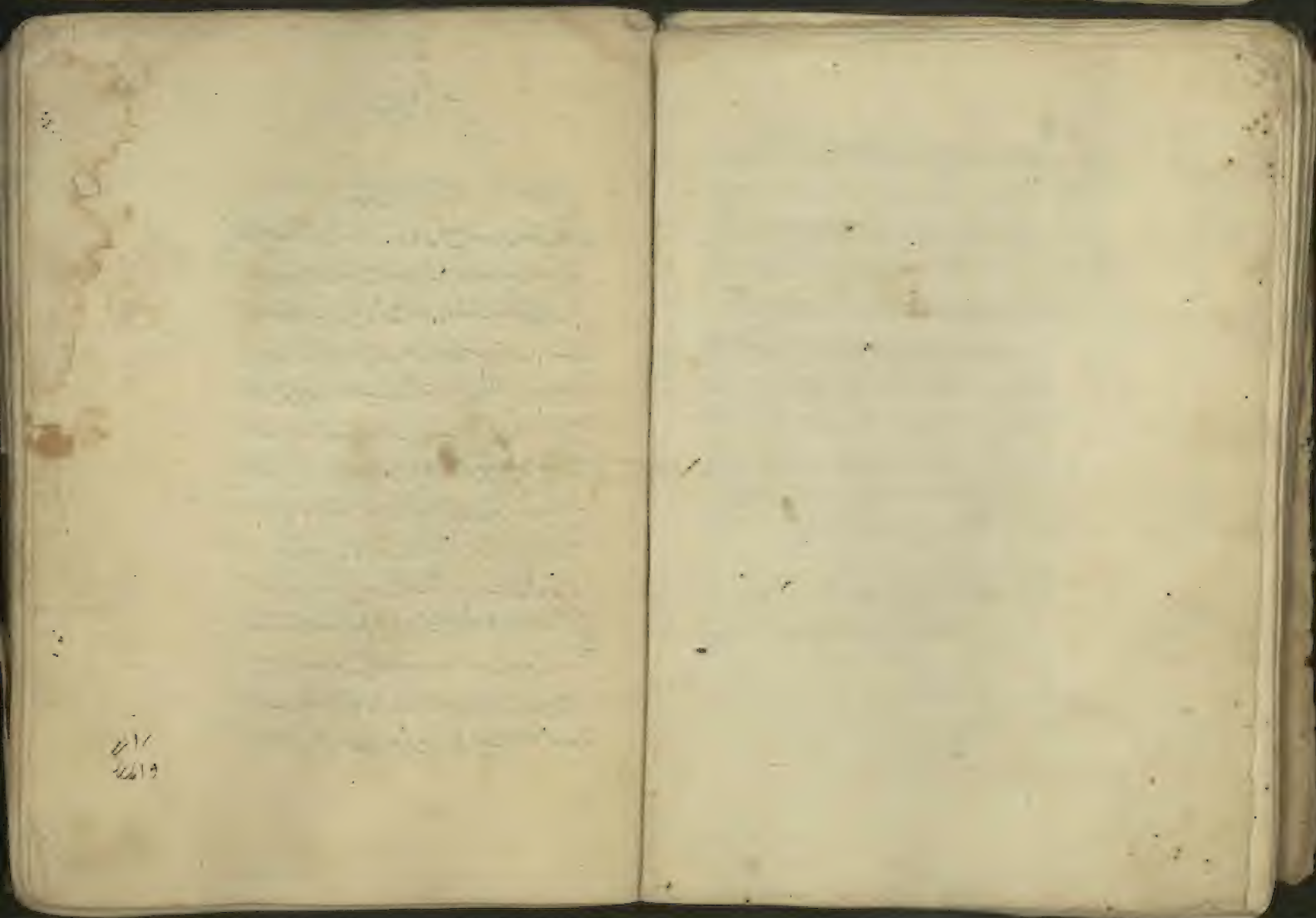
من قبالة نقار غروب بل بالمالكان عند النظر على ظهر حبره من  
الاول من الشعرة واحدة من الحصى وازلق من المرو واطلم من الليل  
طولها ماسيرة ثلثة الاف سنة الف عام صعوده والى حمام حريص  
وهبوطه والنار ترفع فوق الصراط اربعين سنة فيقول الله تعالى  
يا محمد رب سنك الى الميزان فيقيس به استم الى الميزان وينادي للنادي  
من قبل الله تعالى بالمالكانى وزنا حسنا لهم وزنا سيئا لهم وزنا الملائكة  
حسنا لهم وسيئا للنبي هم واقف بكل من زاد حسنا لهم وعساياهم  
فخرج النبي هم ويخرج اصحابه ايضا كما قال الله تعالى هو محمد بنصر  
ضاحكة سبحة الاله وبكل من زاد سيئا لهم وعساياهم فخرج  
النبي هم ثم يطرح رداءه فيضع على الارعال ويتعلق بكفه الميزان  
فيزيد حسنا ثم على سبانه فيقول الملائكة لانطرح يا رسول الله رداءك  
على اعرال امك ولا تتعلق بكفه الميزان فيقول الله عز وجل بالمالكانى  
استنوا فيعمل محمد فايزيدوا عالمي ما نعلم محمدان راض بحكمه كما قال الله تعالى  
ولسوف يعطيك ربك فترضى يعني بحكم ربك عن ذلك ثم يرفع  
الحلال الى الصراط والصلوات اوق من يصعد واحد من السيف وازلق من  
المرو فيقدم الخلال على الصراط والمؤمنون بمشون بنور الانبياء والله  
بمشون بنور الانبياء حتى ياتيهم ثلث الصراط فيصعدون  
جبل فخرج للمؤمنون وبني المذنبون في المظلمة كما قال تعالى فاصبر  
بينهم بسور لربك باب باطن فيه الرزق وهاهنا من قبله الرزق ثم جاءوا

[illegible]

ففيها القلوب يعني احتملا الجنة واصرف عن حاضرة النيران وهو  
القبعة قال بعضهم فيلحق كل واحد منهم الى منازله لم يفرحين  
مستشرين وروى ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم قال اذا هلك الجنة بمنزل لمن قطر الى حضانته وازواجه  
ونعمه ومعدنه وصريه وميرة القريسية قال اول ما ياكلون النيران  
والعنب كما اكل آدم عليه السلام حين اخطى الجنة وقال بعضهم  
اول ما ياكلون حسنة او البقر الذي عليه الارض ثم ينادى الناس  
من قبل الرحمن كلوا واشربوا فان من اكلتم التي تركتموها فخلتم  
بذكر الارض كلوا واشربوا وتعموا بذكر الارض حتى يكون لكم  
الدنيا والارض يصفى الله بعد التهم ارض الجنة ونعيمها  
ولجميع المسلمين والسموات بفضلكم

اللهم انما شكلك ايماننا واثقنا وصبر اجدنا  
 قريبا واجدا عظيما وقلبا سليما ولسانا ذكرا ويدا ناصا  
 برا ورقا واسعا وشعبا مشكورا وقبلا مغفورا وعيالا  
 مقبولا وعيالا نافعنا وتوبتنا نوحا وعادا مستجابا وكسبا  
 طيبا وزوجنا مؤنثا ولد صالحا ونفعا مقبلا وعمرا  
 طويلا ونفرا وسرا وجهة وصبرا وصلى الله على سيدنا  
 ونبينا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين الطيبين الطاهرين والمهدي  
 لله رب العالمين







بسم الله الرحمن الرحيم وبه العون  
 انا اعطيتك الكوش روى عن انس بن مالك قال  
 بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين انظر  
 اذا اعطاه ثم رفع راسه فاستبصر فقلنا ما اخطى بك يا  
 يا رسول الله قال انزلت علي آتفا سورة فقرأ بسم الله  
 الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوش اذ ثم قال النبي صلى الله  
 اندرون ما الكوش قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه ثم وعده  
 ربني في خير كثير وهو حوض ثرو عليا في يوم القيمة احلى من العسل  
 وابيض من اللبن وابرم من النخيل والبن من الزبد جافناه من  
 الرزجد واوايين الفضة لا يظلم من شرب منه قال ابو  
 الفضل البرمدي يقول في قوله انا اعطيتك الكوش الى  
 ان الله تعالى جعل الكوش جزاء لمن صلى صلاة العيدين في الايام  
 كما جعل الصلوة الخمسة كفاية لذنوب العباد في يوم كما قال الله  
 اقم الصلوة طرق في شهر روزه من الليل ان الحسنات يذهبن  
 السيئات وذلك ذكره المذكورين وكما جعل اقامة الصلوة

الحمد

التي هي الشفاء التي هي العبد وسلم كذلك اذا صلى العبد  
 وغير الايام في صلاة نغلا الا الكوش ومن بلغ الا الكوش في  
 منه لا يظلم بعد ابرا ويعضد هذا القول قوله صلى الله عليه وسلم  
 من آمن بالله وصدق بالرسالة حاض في الكوش كرايا  
 وشبك بن السبابة والوسطي فمن دخل الكوش امن  
 من عذاب الله تعالى والقطيع والشوكة يعني شوب  
 الوجوه في القيمة ثم قال يوم الامن لا يضيئ ثلث مرات وتنه  
 عليه الصلوة والسلام من كانت له سنة ولم يضيئ فان شاء  
 مات يهوديا وان شاء مات نصرانيا فقل من روى  
 العلم من قول انا الفضل الى هنا فصل صلوة العيدين  
 التحريك قال يوم افضل الايام عند الله يوم الفري يوم  
 الفطر من فضل الشهور وقال الله تبارك وتعالى  
 مقسم في شان والفجر والاعش والشفع والوتر واخر  
 البعد بالتحية وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت  
 قال رسول الله يوم ما عدا ابن آدم من على يوم الفري احب الى الله

في يوم الفري

من هراق الدم فاقبل الي في يوم القيمة بقرونها واسعارها و  
 اطلها واني ادم يقع من الله تعالى بان كان قبل ان يقع على الارض  
 فطيتوا بها نفسا ان شائتك هو الا بتر يعني ميفكت وهو الم  
 ابن وابل السهم هو الا بتر يعني الا بتر من الجبر وذلك ان الله  
 ابن وابل السهم كان يقول لاحيا به هذا لا بتر الذي لا عقب  
 ل فيلج ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم ذلك فنهض ان شائتك  
 هو الا بتر انت يا محمد ستذكر مع اذا ذكرت فرفع الله تعالى  
 ذكره في كل موطن ويقال فصل لربك وانحر من بان يستوي  
 بين السجدين حتى يسدي خرد فيا طرب بذلك النبي صلى الله  
 به جسم الامة وروى عن ابن ابي طالب كرم الله وجهه قوله  
 فصل لربك وانحر قال وضع البين على الشمال في الصلوة  
 ان شائتك هو الا بتر في مال وولد وابل والبتر في  
 الاخذ الاستبصال والقطع وقال قتادة الا بتر الرفيق  
 الذليل والله اعلم من نفي بوا البش عن انس بن مالك  
 روى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصدق

في يوم

في يوم الفري سكين كان من حج بيت الله تعالى ولكن صافى ومن  
 احسن الاجار كان من عر حرم الله تعالى الف سنة ومن انصرف  
 فاستغنى في ذلك اليوم بالخير والبركة والصدقة فان الله تعالى  
 بيا في الملايكه وينظر الى خلقه بالرحمة ولا ينصرف من من المصلي  
 الا مفعولا لا الامم من خروا عافوا لوليا او قائل لنفسه بفرقة  
 حتى يتوب فاذا تاب من ذلك اعطاه ما اعطاه ولكن القوم الذين  
 صلوا في ذلك صدق رسول الله عن ابن عباس رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افاض الله رضى الله عنها فافهمه ففهمه  
 الا اضحى في فانه من مسلم يفتي في هذا اليوم الا برك الله في  
 حياته ومماته وفي ربه ونظر الله له ما تقدم من ذنبه وما  
 تاخر فان حق المسلم ان يفتي كل عام اسلام الى العام الا برك الله  
 الجنة لتقرين يوم الاضحي للمؤمنين وان النار لتفزع للنيران في كل يوم  
 في هذا اليوم من الاستجابة ولا يكونوا من النار فان القيمة من الاضحية  
 يتصدق بها على ذوى العايات خبر من وزنا في سبيل الله  
 صدق رسول الله عن انس بن مالك قال سقى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن ابن عباس رضي الله عنهما

عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 ان الله تعالى قد جعل  
 في هذا اليوم من الاجابة  
 والبركة والصدقة فان الله تعالى  
 بيا في الملايكه وينظر الى خلقه  
 بالرحمة ولا ينصرف من من المصلي  
 الا مفعولا لا الامم من خروا عافوا  
 لوليا او قائل لنفسه بفرقة حتى  
 يتوب فاذا تاب من ذلك اعطاه ما  
 اعطاه ولكن القوم الذين صلوا في  
 ذلك صدق رسول الله عن ابن عباس  
 رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم افاض الله رضى  
 الله عنها فافهمه ففهمه الا اضحى  
 في فانه من مسلم يفتي في هذا  
 اليوم الا برك الله في حياته ومماته  
 وفي ربه ونظر الله له ما تقدم من  
 ذنبه وما تاخر فان حق المسلم ان  
 يفتي كل عام اسلام الى العام الا  
 برك الله الجنة لتقرين يوم الاضحي  
 للمؤمنين وان النار لتفزع للنيران  
 في كل يوم في هذا اليوم من  
 الاستجابة ولا يكونوا من النار فان  
 القيمة من الاضحية يتصدق بها على  
 ذوى العايات خبر من وزنا في سبيل  
 الله صدق رسول الله عن انس بن  
 مالك قال سقى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم



كبريت من اقرين الحين فقرت احدهما فقال بسم الله اللهم منك  
واليك يزدان محمد واهل بيته ثم قربت الاخر فقال بسم الله  
اللهم منك واليك هذا من من وحدثك من انني صدق فضل  
من راجع من الاجابين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الناس شجرة امن الاصاحي  
واستنوا ولا تاكلوا باطنها فانما تجزرونها ولا ينجي  
اصاحيكم الا طاهر ولا ياكل منها الا مؤمن واحضروا اذا اوتيتهم  
فان يغفر لكم عند اول قطرة نقط من دمها وانتم ترون دما يسيل  
في الارض وبن حزم رحمه الله في صاحبها اجر يا يوم القيمة بكل  
قطرة من دمها وبكل منصفية من ثمرها وبكل شعرة من شعرها  
وبكل صوفة من صوفها حتى عظمها ما تحصى يوم القيمة  
في انبياءكم فقال في من انكم صدق رسول الله وصدق حب الله  
من راجع من الاجابين عن معاوية بن جندب رضي الله عنه  
قال شهد جدي عبد الله بن الاورج مغفورا قال قال رسول الله  
قام خطيبا يوم العيد بالمدينة فلما انصرف قال عليه وسلم

انما

الزكاة وهي قوة  
لاكت الازالة  
الشيء عند العقل  
ارادة الاستقاء  
بحيث لا يحركها الغضب بسهولة ولا تضطر عند احاطة  
مكرهه وسائر الغرائز جميعا وهو الطيبة اغنية  
بصدور عن اصفا ذاتية مثل الكرم والقدرة والشجاعة  
وفيما في الكرم المسمى في النسب الذي يفرقاه كرميا كما في قوله  
كما هو سماع النفع من انما الفار هجة وقدر وسنا واما فانا  
نهادي كوكبه اي ساقط يقض الرقبى والاصل تنها  
حرفت اخرى الثاني من الهيئة الحاصلة من صفة طبع الحاد  
اي سقوط اجرام مشرق مستقيمة متساوية المقدار متفرقة في  
شيء منكم فوجه الشبه كرمي كرمي وكن الطرافا لانه  
بالنفع والكوكب بالسيف برعده في النسب هيبة السيف وقد  
من اغمارها وهي سلاسل ورسوب ورجوع وتغصن افطر  
شدة او يتحرك بسرعة الاجزاء مختلفة  
الجزء في باله كرم وسدي

هو قوة مرتبة في الصبغ القوي على طبع باطن الصانع  
يدركها الاصول دون وهي قوة منبهة في  
القوى على حرم اللسان من الطعام كالمادة والمادة  
والقوة وغير ذلك الشتم وهي قوة مرتبة في  
زواجر في مقدم الدماغ الشبه بين محاسن الشدي من  
الرواجح اللسان وهي قوة سارية في البدن  
يدركها الملوحة من الحرارة والبرودة والقطوية  
واليبوسة فهذه الاربعة هي اول الملوحة والاوليا  
سها فقلبتا والاخرى انفعاليتا للشين قالن  
وهي كيفية حاصلة عن استواء بعض الاجزاء احفض  
وبعضها ارفع والملاسة وهي كيفية حاصلة  
عن استواء بعض الاجزاء واللين وهي كيفية  
تفتت قبل الغزاة الى البطن ويكون المشي بها قوام  
غير متال والصلابة وهي مقابل اللين  
اللقنة وهي كيفية لها تفتت الجسم ان يتحرك  
الى صوب الحق اول يفتت عاتق والنقل  
وهي كيفية تفتت بها الجسم ان يتحرك الى صوب  
الكرامة او يفتت عاتق

انما جبر الهم فقلت باجبر اليك كيف رايته عينا اليوم  
فقال يا جبر لم ينزل الله تعالاي به الملائكة حتى انصرفتم  
وما انصرف احكم الا مغفورا له وسجدا بالادعاء اليوم  
وكذلك لا تشك من بعدك في هذا اليوم صدق رسول الله  
وصدق جيب الله من راجع من الاجابين اذا دخل  
وقت الصلوة وخرج وقت الصلاة بارقاء الشمس  
ويصل الامام بالناس ركعتين بلا اذان ولا اقامة كبر اذ  
لا فلاح ثم يضع يديه تحت ستره ويشي ثم يكبر ثلث  
تكبيرات يفصل بين كل تكبيرتين بقدر ثلث سبحات  
لا تقرأ فيهم بجمع عظيم وبالاولات يشبه علي من كان بعيدا  
ويرفع يديه عند كل واحدة من تلك التكبيرات الثلاث ويقرأ  
في الثانية ثم يضع يديه تحت ستره بعد الثانية وينقود وتكبر  
بقدر الفاتحة وسورة ثم يكبر ويركع فاذا قام الا ركعة الثانية  
يبدا بالقرأة ثم يكبر بعد ثلثا يفصل بين تكبيرات الركعة  
ويرفع يديه ويركع كما عند كل تكبيره وليس هناك وضع



ثم يكبر ويكبر فيكون تكبيرات الركعتين تسعاً ثلث منها راساً  
اصلياً تكبيرة الافتتاح والتكبيران للركوع وستة زوائد  
ثلث في الركعة الاولى قبل القراءة وثلث في الركعة الثانية بعد القراءة

تفريع من مجالس وهي

وما يجب على المكلف في هذا الصلوة التكبيرات التسع فانه عند تمام  
يجب على كل من يصلي المكتوبة ولو كان فرداً او مسافراً  
او عبداً او مفرقاً او امرأة او استاذة من يوم عرفته الى  
عصر يوم النحر عند انحراف الشمس فيكون التكبير عقيب ثمان صلوة  
وعندها الى عصر آخر ايام التشريق وهو الثالث عشر من  
ذي الحجة فيكون التكبير عقيب ثلثة وعشرين صلوة والعل  
في هذا الزمان على قولها احتياطاً في باب العادة وكيفية  
ان يقول مرة واحدة بعد السلام قبل الكلام الله اكبر الله اكبر  
لا اله الا الله والله اكبر الله اكبر وله الحمد والصلوات وبركاته  
ثم لا يرفع يديه سمع الله من الله تعالى جبرائيل  
ان يدب بالقدراً جبرائيل هم بالقرآن خاف ان يخلف

ابراهيم

ابراهيم هم فقال الله اكبر الله اكبر فلما سمع ابراهيم هم صوت  
جبرائيل هم وقع في قلبهم انه ياتيه بالشارة فركلوا وكبر الله  
تعالى بالوحدة والكبرياء فقال هم لا اله الا الله والحمد لله  
فلما علمه اسمعيل عليه السلام بالقدراً قال الله اكبر لله الحمد  
فبقى في الاحسين واجب



محمد بن فرقة فوق بيلة كامل والله كور هدای  
محقق نه نه باقر سٹا شہ جوق اندیشہ کور

بعض الحقوق

12

بعض الحقوق

میں نے  
جائے

حفظه

۷۷  
قصیدہ  
ای شہید

فانضموا

یہاں قومی

قیدی اش سولریش

موقفاً

三

12



وصف

فِي عَمَلِهِ

21  
55

2191

Page 1

تتمتع به بعد  
من الكفاية



قال النبي عليه السلام العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ

قال النبي عليه السلام العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ

ومن ما روي في عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ

في ما يروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ

قال النبي عليه السلام العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ قال النبي عليه السلام من اوتي من الله ما يشاء من العلم من لدن الله الخ



[illegible][illegible]

فبالجملة لا يكون من متعدي الأفعال ولا بالفتح إلى المسمى بتركه على ما فعلوا  
خلق الشئ والخ وامن خذ ثا الامور وتركوا مستحق الهدى فالهملاء  
يوه ذلك فسلكوا لا يكون لفظه التامس ولا لتعريفه اليهم مع انهم بما  
والله في علمه الاصلاح فلهذا قال الله في كلامه انما المؤمنون قوا  
صلوا على النبي فالاصلح واجب لكل موثق بعينه بعضا لا  
سما في الحكمة عالما مقلدا بامور خلاص اليه ان يعطيها هو وانما  
لهما واقف العمل على وفق الشريعة صيانة لا تقسمه عن اتصال الله  
ايامه في اروع بدس الله هم حيث قال اذا ظهر البدع وسكت  
العالم فعمله للهوت الله فليس عليه العلم مع شق العلم سيما حيث  
لغت عليه الملائكة سلموا على اصلاح عباده وهم يدعي يوم التبا  
مة العالم والحق والفاذي معقوه اليهم على الاصلاح على كل الامور  
دنيا ودينا سيما ان يكون خلقا بالقضاء بين عباده الله انما حاربوا  
لحرفة وينتهي عن المنكر ولا يخاف من احد الامم الاكلان فيها نهر  
الملكه وفي نهر فهو يتصل اليه حقيقة لورده ولبسيرة الله من  
يتصرف ولا خط من احد سواهم ان اسلطانا كما انكى ان شتا  
من المعروف وانكى عن المنكر شق ذلك على الرشد فاسم جعل  
في بيت وسد باب اليه لكي فلما كان بعد ذلك ه انما قال بعضهم  
رايت الرجل المحسن يتفرغ في البستان فاسم يحضره قال ان  
خرج من كل الى قال الذي اخبرني في البستان قال ومن ادخلك البستان  
قال الذي اخبرني عن المحسن الذي يشق فاسم فاركب الدرس و  
ينادي هذا عند غرة الله اراهار وفاهانة فلم يقدر الا على  
كرامة واحترام في قوت ورجاء غيرة ما لم ياولو له  
مخافة ان يذبحه قاتلا ياولو له فلهذا قال في قوله فاسم فويل  
مخافة ان يذبحه قاتلا ياولو له فلهذا قال في قوله فاسم فويل  
مخافة ان يذبحه قاتلا ياولو له فلهذا قال في قوله فاسم فويل



عبد

20

عظيمة  
قال الله تعالى تعاونا على البر والتقوى ولا تعاونا

١١١

العقبات

10

بسم الله الرحمن الرحيم

والله اعلم بالصواب فان الحق لا يترك الجاهل ولا الجاهل يترك الحق وان كان علم كثير من علم الهلوك  
والاخر وان كان الجاهل يلعن في الدنيا والاخرة ومن يستنير وجهه ابهر انوار الحكمة فانه  
يستلوه من نور الحق وكانا فاضل في تلكه وركبان من تهاون بالعلو والحق في الجاهل  
عاقبة لا تعلم ان شيخنا حجة الله في الدنيا والخرقة عند الموت وتلقاه في القبر  
خمس مائة يوم في الدنيا في الحيات ان شرف الله كبره ونزول لا يقدر من سائر  
عليه يكون بغضه في قلوب الناس واما في عند الموت فيقبض روحه عطفان جايدا  
انتهى نزع واما في القبر فستلوه في القبر وفي القبر وفي القبر واما في يوم القيامة  
شدة حسا وغيب الرب علوه وعقوبة الله تعالى في النار

للموت ٤٤

[illegible]



السلامة في غايها والرواية نقل من الخطيب في

[illegible]

من اهل البيت ومن ثقل ذلك  
الطائفة اخر جاني عليه  
من اهل البيت

[illegible]

الطرف الآخر والشهد كما قال الخطيب ذلك جعلناكم أمم وسطا وقال أيضا هذا الصلح  
المستقيم والاشارة بقوله استقاموا والوقوف في القيمة بقوله الاستقامة واعرفت  
هذا فتقول قوله ان الذين قالوا ربنا الله ليس المراد منه القول بالاستقامة فقط لأن  
ذلك لا يبعد الاستقامة فلما ذكر عقب ذلك القول الاستقامة قلنا ان ذلك  
القول كان مقربا إلى اليقين انما والمراد المستقيمة اذا عرفت هذا فتقول في  
الاستقامة قولنا ان المراد منه الاستقامة في الحق ~~في~~ <sup>في</sup> الدين والسير  
والعرفه والحق ان المراد منه الاستقامة في الاعمال الصالحة أما على القول  
الأول فبعد عبارات قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في استقام أي  
لم يفعلوا إلا غير ما قال انما عرفت بعض الروايات صلح الله ثلاث في الدنيا  
وهذا لأن ابا بكر رضي الله عنه وقع في انواع شديدا من البدل والمحنة  
ولم يغير الله عن دينه وكان هو الذي قال ربنا الله وبقي مستقيما عليه لم يغير  
عنه قيس بن الاشباة وأقول كما ذكره ويوم آخرى وذلك لأن من اقر  
ان العلم الرباني بقيت له مقامات أخرى فحق لها ان لا يتحول في جانب التقى  
الى حيث يتركها القطر ولا يتحول في جانب الاتصاف الى حيث يتركها  
الى التشبه بل في كل الخط المستقيم الفاصل بين التشبه والقطر والاشبه  
يجب ان يقع على الخط الفاصل بين المحر والقيدين وكذلك في الرحمة والشفقة  
يجب ان يكون المستقيم فهذا هو المراد من قوله ان الذين قالوا ربنا الله هم  
استقاموا وأما على القول الثاني وهو ان يحمل الاستقامة على الاتيان بالايمان  
الصالح فهذا هو الذي جاءه كثير من الصحابة والرايين قالوا وهذا أول  
حق يكون قوله ان الذين قالوا ربنا الله يكون قننا ولا القول والاستقامة  
ويكون قوله ثم استقاموا شيئا ولا الاعمال الصالحة ثم قال ان الله اعلم بالظانين  
تفسير يسير

وقد ذكر الصراط المستقيم هو ان يكون الانسان مع نفسه على حق الله تعالى كما قبلنا  
بما ندينه عليه وقد ذكر على الله تعالى فقلنا اهدنا الصراط المستقيم المراد ان  
يهدينا الله تعالى الى الصراط المستقيم هو صراط منزه الصفة المذكورة شامل  
يصير بحيث لو لم ينجح ولكن لا طاع في حال ابراهيم عليه السلام ولو لم

من اهل البيت ومن قبل ذلك  
من اهل البيت اخرجه ابن ماجه  
من اهل البيت



بأن يغادرونه بحجة غير ملائحة كما فعل السجستاني عليه السلام ولو أمروا بقوله  
في الخبر لا ملائحة كما فعلوا في علي السلام ولو أمروا بأن يتركوا من أعلامه بعد طرده  
فما كنت إلا على الغنائم لا ملائحة كما فعلوا في علي السلام ومع الخصم عليه السلام  
ولو أمروا بأن يصعد في الأعراس المعروف والزهر عن الدخول على القتل والتعريض فيصعد  
لا ملائحة كما فعلوا بحجة وكما علمنا في السلام والمراءى بقوله أحدنا عند الصلاة  
هو الإقرار بأسماء الله تعالى في الصلوة على الشاهد ولشأنه عند نزول الصلاة  
ولاشأنه أن يغادروا من كان معه حالاً لأن أهل الطلح لا ملائحة لهم إلا إذا تقوا  
أهل الناس لا ملائحة ولا ولا غير ذلك كما يصدق قوله دين الله تعالى الأسبق لأن  
فصل الآية ما يتناول على اليسر والسهولة لأن قوله تعالى في قوله الذين ضربوا  
صلواتهم الذين انصرفت عليهم فلما كان غداً عند قراءة هذه الآية التي أتت  
والذين أتت أن يكونوا صواباً وخلفتهم فأنزل ذلك فثبت على هذا

الجود في تلكه أسيا أو لها ان تضع يدك على الذئب والثاني ان لا يسطر ذراعك  
 والثالث والاربع ان يطمأن ويخرج مع العقيم **واما** الجوس في تلكه أسيا أو لها  
 ان تقعد على جمل البشري وتذهب اليه نفسيا والثاني ان تشهد بالعقيم وتزود  
 نفسك والموثيق والثالث ان تسلم على النائم ولا خلاص **واما** السلام ان يكون مع  
 النية الصادقة فممكن وان يكون سلامة على من كان عن عيبك من الحفظ والجمال  
 والثناء وكذا ان يبارك ولا يحاوزه بركة عن منكك **واما** لا خلاص في تلكه أو لها  
 ان تطلب بصلوك رضا الله ولا تطلب رضا الناس والثاني ان ترى التوفيق من الله  
 والثالث ان يحفظها لتذهب بجماع نفسك الى يوم الدين لأن الله تعالى قال فامتهنوا  
 بالجنة فامتهنوها ولم يترك عمل بالجنة **واما** لا تقطع ان يعلم ماذا يفعل ويعرف  
 بغيره ليعمد الله تعالى على ما وفقه فان الصلوة وجميع فيها انواع الخير من لا فقال ولا تذكرك  
 فاذا العبد الماثلان وقال الله اكبر معناه اسجد واعظم يقول الله عز وجل ثم علم  
 عبده ان اكبر من كل شيء وقد قيل على فاذا اكبر رفع يديه الى اذنيه وسبحه رفع  
 يديه يترى عن كل معبود سوى الله تعالى ثم يقول سبحاك اللهم وبحمدك وتسلم لاني  
 فليك معنى هذا القول يعني سبحاك اللهم وبحمدك يعني تزيين الله تعالى كل مني ونفسي  
 وبحمدك يعني اذكر الحمد ثم يقول وبارك اسمك يعني جعلت البركة اسمك وفيها ذكر  
 عليه اسمك ثم يقول وتعالى جديك يعني ارفع قدرك وعظمك ولا اله غيرك  
 يعني لا خائف ولا راف غيرك لم يكن فيما مضى ويكون فيما بقي فتقول اعوذ بالله  
 من الشيطان الرجيم يعني اسألك ان تشدني وتنتفع من قسمة الشيطان واللعن  
 ان اسهو السبع العليم يعني التبع لاجل العليم بصدق وجاعة بسم الله الرحمن الرحيم

فسمع البسم الله يعني الاول فلا شئ قبله والاخذ فلا شئ بعد الرحمن عاقل  
على جميع خلقه بالرزق الرحيم بالموسم خاصة **بغير المحللة** الى ارض يعق  
المحللة الذي لم يجعل من المغنوب عليهم وهم اليهود ولا الضالين يعني  
ولا من الضالين ولكنه جعل على طرفي انبياء واولياء واذا ركبت فتكافى  
في نفسك وكانت تقول يا رب اني خضعت بي يديك وجئت بهذا النفس العاصية  
والقاداة فضع لعظمتك **لعلة رحمتي** ثم يقول سبحانه **ربي العظيم** معناه تفرع  
الارادة العظيمة وسوى كرم ثم نرفع راسك وتقول سمع الله لمن حذر غفلة  
من وجهه واطاعة ثم يقول **ربنا لك الحمد** اذ وفقتنا لهذا ثم تسجد  
ومعنى السجود الميل بالذل والاستسلام والتواضع ومعناه يا رب انك صوّرت  
وجهي على احد الصورتين وجعلت في السمع والبصر والذات وهذه الاشياء احب  
الي واقع فوجدت بهذا الاشياء ووضعتها بين يديك **لعلة رحمتي** ثم تقول  
سبحان **ربي الاعلى** معناه **ربي الاعلى** الذي لا شئ فوقه ثم اذا جلست للتشهد  
وقرات النجيات فيقول النجيات لله يعني الملك لله والحمد والشكر لله **وروي عن**  
الحسن المجري انه قال كانت في الجاهلية اصنام فكانوا يقولون لا صنم  
كالحق اليافيه فامر الله تعالى اهل الصلوة ان يجعل النجيات لله يعني لا اله الا  
الله والامم ثم تقول **والصلوات** يعني الصلوات الحسن لله عز وجل لا ينبغي  
للمصل ان يصلي الا لله والطيبات يعني سمحات ان لا اله الا الله لا اله الا الله  
لله تعالى يعني الوجود اني لم **ثم** تقول السلام عليك ايها النبي يعني يا محمد  
عليك السلام كما بلغت رساله ربك ونصحت امتك ورحمة الله كثر رضوان الله

لك واجبة وبركاته يرفع عليك البركة وعلى اهله السكينة والسلام علينا وعلى عباد الله  
 يرفع مغفرة الله علينا وعلى جميع من مضى من النبيين والصلوات ومن سلك  
 طريقهم الى يوم القيمة شهدان كالمشهد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله  
 وخاتم الانبياء وصفيته وخيرته من خلقه ثم صلى على النبي عم ثم تدعو اليك  
 والمؤمنين ثم تسلم على نفسك وعن نساءك وعنك التسليم عن المؤمنين وعن  
 اليتامى وعنك تسلم معاشرا من المؤمنين سالكين ايمانهم من سركي وسخا  
 اذا خرجت من المسجد **ورد** الحمد لله رب العالمين رحمة الله عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ثلاث اكرامات يتنازل الله على راسه من غنايا السماء الى معرف راسه والملك  
 تحفه من ليل فزيمه الى غنايا السماء ومن ينادي لويوم هذا العبد من بني ابي  
 ثا الغت من صلواته فبذلك اكرامات كلها المصلي يلبث في الغطاء ان يعرف في صلواته  
 ويحمد الله تعالى على ما من به عليه ووفق لذلك **ورد** سعيد عن قتادة سمعت  
 ان دانيال النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ذلك امة محمد صلواتهم صلوات لوصلاها  
 قوم نوح صلواتهم ما اغرقوا ولوصلاها قوم عاد ما ارسلت عليهم النجم ولو  
 صلاها قوم نوح ما اهلكهم الله صلواتهم فال قتادة يوعى عليهم بالصلوات فانها خلقت  
 للمؤمنين حسن **ورد** لست ان النبي صلواتهم قال الله في سره روضة وانما يدفع الله  
 عنهم العذاب باخلاصهم وصلواتهم ودعايهم ووضعها فيهم  
**باب** **فصل في الاذنة والاقامة** عن اسم بن ضار عن رجل من اهل  
 الشام قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني بولي واحد ادخله الجنة فقال ان مؤذنا  
 قومك يجعوا بك صلاتهم قال يا رسول الله فان لم اطق قال فان امام قومك فيقوموا بك

باب فضل ازالة الناقصة عن اسم بن ضرار عن رجل من اهل  
السام قال: رجل الى النبي صلى الله عليه وآله فقال اخبرني بعول واحد ادخله الجنة فقال ان مؤمن  
قومك يجعوا بك صلاتهم قال يا رسول الله فان لم اطق قال فان امان قومك يعني اباك











البراءة وتعد الملائكة على ابواب المسجون فكيف يكون الناس على سائر ذلهم حتى يخرج الامم من  
دنا من الامم فانصت واسمع ولم يبلغ كان ذلك فلان من لا جرم ومن تباعد  
فاسمع وانصت ولم يبلغ كان ذلك كل من لا جرم ومن نام تام ولم يسمع كان  
كفلان من الورد ومن قال في حصة ومن قد تكلم ومن تكلم فلا جرم لم قال على  
هكذا سمعت من بنيت صم **قال** الفقيه وسعت ابي يوقا انك صا في الحرفي اقل في  
ليلة الجمعة يزور المسجون ليصلي صلاته في حصة فيقول فيقول حتى تطلع  
الشمس فضلي كمنين وانما على الله فقلت عيناه في اى في المنام كان اهل القبور  
وخرجوا من قبورهم وقعدوا خلقا خلقا يجرئون فاذا اساب عليهم ذبابة  
فقتل في جانب مغموا فلم يلبثوا اذا قبلت اطياف عليها الطائر فمطاة مناديل  
فكلما جاء واحد منهم طيف اخله ودخل في قبر حتى بقي القوي في القبر القوم ولم يات  
سوى فقام حزينا لم يدخل في قبر فقلت يا عبد الله ما لك حزينا وما الذي اذنت  
فقال يا صاحبي الحزن على ابيات اطياف قال قلت نعم فاجب قال لك الطائر لا احب ان يكون  
كلما يصدقوا عنهم او دعوا لهم انهم انا هم ذلك في ليلة الجمعة وان جرح اهل المسجد  
اقلت يا ابي الله اذ يروح فلما رحت بالبرق يوقيت فيها وتوقيت والذوق بعد  
ولم تذكر لوجه اذ كان لها ولا ذوقا لفتها الدنيا فانذكر في شجرة ولا يراه فيقول  
الحزن اذ ليس لي من يذكرني من يعرف قال اصلي فقلت اين كن اكل فوضي الى الموضع  
فلما اصبحت وقضيت صلاتي اقلت فقلت عن منزلي فارشدت ايضا في حيث فا  
سأذنت عليها وقلت ان صا في المولى بالباب فاذا نزلت بالانفوس فقلت فقلت ايت  
ان اربع كلامي وكامل احد قد نزلت حتى ما كان بيني وبينها الماسن فقلت يرحم الله هؤلاء

مدخل المعية

في شجرة

عن الافنديار وضح الرجل في حافية قدم مكة وقدمات الخراساني فقال اهل وولد  
عن مال لم يكن لهم به علم فقال الرجل لفقهاه مكة وكانوا متوافرين يومئذ قال لفقهاه  
مكة او دعت رجلا غيره الاف دينار وقدمات وسالت اهل وولد فلم يكن لهم بها  
علم فأتوا حرمهم فقالوا نحن نرجو ان يكون فان الخراساني من اهل النية فاذا معنى  
من الليل نلت او نصفه ايت دعوت فاطم فيها فاني يا فلان بن فلان انا صاحب الوديعة  
ففعلا ذلك نلت ليل فلم يجبه احد فاتهم واضربهم فقالوا آنا الله وانا اليه رجعون  
فخشي ان يكون صاحبك من اهلنا فانابت البعثة فان فيها واديا في اهلها برهوت و  
فيه بئر فاطم فيها فاذا مضى نلت الليل او نصفه فاذا يا فلان بن فلان انا صاحب الوديعة  
ففعلا فاجاب في اول الصوت فقال وكر ما لوك هاهنا وقد كنت صاحب خير قال اهل  
بيت خراسان فقطعهم حتى مات فلما خرف الله بذلك فانزلني هذا المنزل فاما اكل فهو  
على حانة والى لم اريته ولي على مكافرة في بيت كذا فقل لولد لي يدخل لوك وادى ثم  
صرخ الى البيت فاقصر فاندك سبي يكر فرجع ووجد له على حال قال الفقيه رحمه الله اذا  
كان الرجل عند قريته ولم يكن غائبا عنهم فالواجب عليه ان يتركهم بالهدية والزيارة فان لم  
يؤثر على الصلة بالانفوس بالزيارة وبالاعانة في اعمالهم ان احبوا اليه وان كان غائبا  
فيصليهم بالكتاب البهم وان فرغ المسير اليهم كان افضل **قال** بان صلة الرحم عرش خصال  
محمودة ولها ان فيه رضا الله تعالى لانه امر بمصلة الرحم والثاني ادخال السرور عليهم  
وورد في الخبر ان افضل الاعمال ادخال السرور على المؤمنين والثالث ان فيه نفع للملائكة  
لانهم يفرحون بمصلة الغداة الرحم والراعي ان فيها حسن الشئ من المسلمين عليه والى من فيها  
ادخال القم على البلي والسادس فيها ريان في العود والسابع بركة في الرزق والثامن سرور لآلها

اذ القس نواب عليهم لم يفعل ذلك فطالب الم توسع في المجلس الم لم تراس في وفيك الم نخص  
في سبيلك وشرك الم تكرم الم على هذا او شيا به **قال** لوجه العدل من المخلص والذى  
يكلم الحسنات كما يكلم البسات وقيل ما غا في اخلاص قال ان لا يحب من الناس **قال** لوجه العدل  
المصر في عجم الرجل انه من صفة الله تعني من خواص الله الذين استطاعوا ان يسمعوا  
اشياء اذ اخلوا الى الجنة يعني نورا والحق الموعود يعني بولس الرسول الذي عند اوت  
سقوط المذلة لوابي عذبة **قال** المذلة **قال** عن عزة ابن حاتم الطائي عن رجل من  
قال يومئذ راسه من النمل يوم القبة الى الجنة حتى اذا دخلوها واستنشقا رائحتها ونظروا الى  
وقصر رعاها الى ما اعتادها لاهلها ثم نودوا الى امرهم عنها لا تصيب لهم فيها فيصرون بحجرة ويذم  
عادوا الى اولادهم والآخر من غلبا فغلبوا في رايها لادخلنا النار فقل ان نرا ما اريدنا من  
نوابك وما عذرت بها لا فقلت لكان اهلون علينا فيقول لك سبيلك اردت ان تتركها فقلوا  
يا زعموني بالظلم فاذا اصبحت الناس فيهم فمخشي تراون باعكم خلاصكم فقلوا يا زعموني  
قلوا لهم هيبتم الم ولم تعابوني واجلستم الناس ولم تخافوني وتركتم الناس ولم ترحلوا قال يومئذ  
يكرم اليوم فقلوا يا زعموني يا زعموني **قال** عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فما جنة غير لا خلة الله تعالى فيها ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر **قال** في  
تكملي فقلت قد اقم الموصوف لك انما قلت انا علم على كل بخل ومرا **قال** عن ابن عباس  
رضي الله عنه **قال** لعل في اربع خلاصات يدخل بها كل واحد منكم اذا كان عند الناس وزيد في العمل  
اذا انشغل به وينفع ادم عليه **قال** عن شعب بن ابراهيم الرازي البجلي انه قال حسن العمل  
ثلاثة شيا اولها ان لا يكون في العلم الله تعالى ولا يكون في الجب وانما في ان سرك العمل بشار الله  
لكبره العود والثالث ان يبتغي نوابي العمل الله ككبره الطير والرياء ويبتغي به شيا فخلص  
لأعماله فالعبد الزاهد واعاقله في ان لا يتركه حتى يعلم ان الله تعالى هو الذي يوفق له ذلك

الناس

العلم











The image shows a page from the Voynich manuscript, featuring three lines of text written in the Voynich script. The text is written in dark ink on aged, slightly discolored paper. The lines are arranged diagonally across the page. The script consists of various symbols, including circles, loops, and straight lines, which are not understood by modern scholars.

A close-up photograph of a page from an old manuscript. The page is filled with dense, handwritten text in a cursive script, likely Arabic or Persian. The ink is dark, and the paper is aged and yellowed. The text is written in a flowing, connected style, typical of historical manuscripts. The page is slightly tilted, and the lighting is somewhat uneven, highlighting the texture of the paper and the fluidity of the handwriting.

و اما عمود العسکر انة جوہا جوہ الخضرية و انما بنی بنا علیہ

و قد مر في بيان هذه النسخة  
في الاصلية ان كان في نسخة  
الكتاب المذكور في هذا الاصل  
ان كان في نسخة الاصل  
و قد مر في بيان هذه النسخة

[illegible]

الحق القوي في هذا الموضع الى العباد  
الواجب على الكون في هذا الموضع  
الحق القوي في هذا الموضع الى العباد

وقيم طوائف لا يعتد قوة بخلها منه وهو العلم كله كادهرية والنسبة والوجه على ما احسن من التفسير له هو الاقرار بالثاني نظرا وفيه نظر ان كلمته باد في نظر النما هو من العلم بوجه الصانع واما انه واحد خالق لكل فمما حصل العلم الهندي ما لم يكن في قوله من بخلكم امور ربيح العلم ونسب قبلوا الحسن في ترجيح هذه القراءة ان يكون علمه ربيحا من غير ان يكون له من العلم ما اورد في قوله من بخلكم فاما العلم اياه من علمه انما ينفذ الاباءة بالنظر الاول ويحذف كونه صرحا باستباحة فعل الصلة الاولى وفيه ايراد المتكدر من جهة العلم عند الحضور واجتماع اليه وجه اجتماع الموصولين الا انهم لم يعمروا في مثل قول الشاعر قصير واصل كقصدا ما كوال انما كان كيد بل من جهة فاما العلم في العلم في العبد واوله وهذا الوجه بانه فيه تعليل عن الاقرب بالابعد وتوسيط بين العاص والماضي الذي هو كالم ارض فاشا من صور بركم صفة او مدحاسفوا وورقوا فيكون بمنزلة ان يبادر العبد بركم الحاضر لحياته التقوى الزاخرة بتوسط الحاضر في فعل العبد بركم وصف الموصول على ان ينفذ العباد بركم التقوى ليس له كبر مع واما المناسب لتقديره بالانقضاء واقتراحها وورقوا ثواب التقوى كونه واما ما يتعلق بامر التعليل فمفسر لان تعليل بخلكم وانه اقرب لفظا لكلمة العبد لان فيه اقرارا على حق حقيقة ولا يصحرا ربيع الاعد العذر والاذن في زور الاجل هو الاما ايضا فاسب ان تعليلها بركم ان في الموصول وصلة على سبيل التوضيح والوجه الذي تعليل به العباد فلم يجبا الموصول يحدث عنه بركم في حق المقتصد ما يتبع فلا بد من التعليل دوة المقتصد فان فيه صرفا عن الاقرب اليه بالابعد من جهة المعنى واما قوله ان في تعليل الحاضر فالعلم به وفيه المقتصد فليس كذا في الصعيق ليس وصفا في فاعل كونه مبطا بين العاص والحاضر وليس بمنزلة المثال الذي ذكره واما ان قوله على ان ينفذ التقوى لا يقتضيه المص قول كما قال العبد واركهم راجع الى الخواص عنه وقال صاحب التيسير التقوى حيا



معنيان العقوى في الدنيا علما والعقوى في الآخرة املا فقل الدنيا الاما عسى الشر  
ان من الاما ربنا على التوحيد والائتلاف من الزنوب ان علمنا على الطاعة والائتلاف في  
هو الاحتفاظ على النار وسائر العقوبات فبعد هذا وجه تسمية العقاب بترجي العقوبة  
فان علمنا ان الله لا يهدي القوم الظالمين انما كان استعاره تشبيلية بسبب ما حالوا به على اهلهم في  
خلقهم واقدروا على العقوبة ونصبهم المراد اليها والزلزال عن تركها فصار بذكرها  
ازج من ذكرها بما جال في الخيال فاعيا على المراد في قوله تعالى ومن كان يظن ان الله  
بيان التشبيه في جانب المجرمين دون الراي لان اقرب الراي رعاية الادب والاحتج  
في تعظيم المقصود واسهل التصور وجه التشبيه من التردد والاضمار وتوكل الله  
في تلخيص ما فصله الزنبر في تحريره واصحاب في حذف ما بين علي اصل الاخر واليه  
وارادهم واخر العقوبة فان ذلك لا يصلح على اصل اهل السنة لانهم لا يجوزون خلق مراد  
الله عن ارادته واقدروا ذلك المقتضى من مذهب في تصويره من الاحتياط في تدبير  
على اكثر الاطراف من غير ما يتبين فساد ما قيل على ان اهل تقدير يتعلق بخلقهم  
للا راق يتبينها بالبال في معنى الحق ان رقباب الجيوب كان لخلق العقوبة في هذا المعنى  
بخصوصه لعلمنا استيعابا دون الاحتفاظ الذي هو الرقاب المذكور واستعمل فيها  
مجازا من املا لان التبدل بينه وبينه يستعمل الارادة كما قال خلقهم ومن خلقهم من امر الله  
العقوى كما يشهد على بطلان هذا القول شيئا لا مودة لها وله مودة وقوله ان الله لم يخلق  
والانس فانهم طغيا انهم في الله من خلقهم لم يخلقهم واهل انهم وله ومن خلقهم  
عام للعبيان والجن الذين ماتوا لم يصلوا الي درجة التكليف ولا وجه لان حال  
ان الله هو خلقهم من امر الله العقوى قالوا على هذا احد الخلق العبيان ولا وجه له في  
من ان يجمع من قبلهم ليس يجمع ان يطلبه العقوبة بل ليس من الخلق على ارادته في خلقه  
وهو وصف زحوا الانباري وجماعة ائمة النوبة ان لخلقهم من يجمع في خلقه على

كل صورة استخرجها الشرقي سواء كانت الها عاشت لكم تغني أو لا عاشت لكم تشكره ونعلم  
تتقون ورق الزخشي بان جوارية الغفة (تقصر) اذ بيان معناها على الترتيب والآن  
وبان خدم صلحوا بالحجرة العلية والغرضه ما وقع عليه الاتفاق تقولا دخلت على الميرزا  
كعادته واخذت الماء في شربه ولما جمل لعل والمص كان يتبعه واحسنه الا انه  
على مقول اذا لم يثبت في اللغة لم ولم يصحبه لانه مقول عن الطرب والطير يق  
عليه الوطني حيث قال ان الرباست لعل محرره من الشك معنى الام كي فانه يستحق  
وعلى ذلك روى في قول الشاعر وقلمنا كنا قوعا عن الحرب لعلنا كلفنا نهمنا لم نلجج وقف  
فلما كلفنا الحرب كانت الهود كم طلع سرب في الملائق المعنى كوعا عن الحرب كلفنا  
ولو كان لعل هنا سكا لم يؤلفوا لهم كل ما لوق وهذا قول عن الطرب والطير في  
بعض شرح الكشاف وليت شعري لم لا يورحى لعل كبح في قولنا بعض من سبيوه  
كعوده وانتهى الله كلتم تغني اني كي تغني او كلتم تشكره اني كي تشكره وقال  
خاتما وجبت عليها شكره او لست في كل ما قاعة وبني ان الكم اذا قرن بصفات  
متناسبة كان ذلك الكم معناها على تلك المصنعة بطريق الابهام فلما رتب الله مع الاله  
بالعبادة في قوله اعبدوا ربكم على الذي خلقكم الى اخر الصفا علم ان هذه الصفا سببا  
لعبادته وملائكة تشكره واحد ملائكة او على تأويل شعور في قوله  
لتصن المبتدأ مع الشرط ولم يلفت الزخشي الى هذا الوجه لصعده او لانه  
صلة الذي وما عطف عليها ما صيغة فلم يشبه الشرط فلا يرد في قوله والفاء واما ما  
فنعلم الرابطة الان مجال مذهب الاقشاش لان الرابطة عند تكرار المبتدأ باللام  
الظاهرة او كان بعدها نحو زيد قام ابو عبد الله كريمة ونق سبيوه على معنى ذلك  
فالمعطوب او مرفوع او قمل فغير من له وجهه اظهر على القطع انما لغت  
لربكم الملائكة بدلالة الرابع معقول سعدون الحسن انما نعت الى الموصول لا ولا

كلف الخمار ان السمت لا يفتت والرمع من بين احداهما وهو المخرج النخري مستورا محجورا في سواد الذي  
 جعلوه انما انما يستند ارضه قد وجد كذا لا يتصلو الخواص على شئ او جذا قوت في القطر فاما انما لها حال  
 انزوكا صاحب الغيرة منها الا انما كان في قوله من فعمل من خروا وعلما ومنها الا انما كان في قوله  
 اجعل لي وزير من اهل البيت الخ كما في قوله من فعمل من خروا وعلما ومنها الا انما كان في قوله  
 عدلوه وجعلوه الملائكة الذين عباد الرحمن انما قالوا فعملت او قالوا العبدى في سورة المائدة  
 جعلت بفتح طغمت ولذلك لا تتقوى وعربوا قريش موضع الى اى اقبلت قلوبهم من الزلزال  
 قريش المرفق من رحالهم لما بها من الاعباء والاعمال وليست على جميع المعاني وما انما كان  
 خصيت ومنها خيرة بعد على المذكورة وقلوبهم بعدوا لاولد ومرتبا قريش لئلا في موضع المنعول  
 الا ان الرواية الشهيرة يرفق قلوبهم والقلوب السابعة من الوق والاكثر من كروى الى البيت  
 الكثر من الاثر قال السكوني في جعله الاثر او اصله من ابي في معنى التفسير لا يتصل على  
 ان يكون فاشا حاله والاولى انما يستشهد سوله في جعله ايقظ من انما سوله في اليوم فانه يتقرب  
 لا يتصل عنه قال وما بعدوا والعدد الاول كما في قوله طامحوا مع الله انما وخرج من معناه جاز  
 لما يستشهد به القوي على ان جعل في جميع التسمية فاقم فانه ما في طبعه من الاصلها انما او كان حقه  
 الطامح ان سوله ما يطعمها من الرسوم غير ان ليس في طبعه الماء الاصلها ما يطعمه عليه فاقم  
 قال والطامح او لا لا للعلل كذا لا لا طامحها فاما انما في مقتوبات شرط او فيكون الاثر انما  
 ذكره الامام الرازي حيث قال بعد عزم شروط الربا ان لا يكون في غاية اللطافة والشفافة لانه  
 لو كانت كذلك لبقية الفوز عليها فلا تخفى بالتسقيط حاله وذلك لا يستدعي او هو جازع استدلال  
 بعضهم على ان الارض ليست بكثرة من الالبته ساء عليها انما لو كانت كرهتم كن في ساءوا حاصل  
 الخواص في القطع من الكثرة الفعليه كما لا يفسد يمكن الاستدلال عليها ولا تصاق انما في الوسط  
 الاشياء في جعلها فاشا انما خلقه ولا على وضع آخر ثم بسط ومدة على افق قوله والارض  
 بعد ذلك كما يتقوى جانب الاستدلال والله اعلم بحقيقة الحال قال قريش من قوله لم يصيب

في تغير الباء ههنا بالفتحة لان الباء لا تستقبل البيت ولهذا حال وجعل الباء  
مفعلا مخفوا قال اجسم جسم اوله كذا يوثق ويصح على اسبعية وسهوات وسو على نحو قال  
ساعة اوله كذا ثم جرد ان ثم جرد من الكواشي قال سنان اوله اوله ووجد اكله وعله  
سألتهم بيان مرصوف والبيان للباء من التمر استعفا ثم قال وعباء اوله او طرا  
وابنية العوب اجبتهم ومنه بنى على امرأة الكف قال الجوهري ابنية العوب طراف واجبت  
فالطراف منم والباء من صوفا وادم ولا يكون من ثمر شرفا لان الجاء من البر فمقدس كذا زغال  
من الصوف والوباء ومنه بنى على امرته او امر العار تقول بلسله وهو ضا، فمنه الجرم كذا  
فالعبد امره لا يخل هذا القيد العام وكذا كثر في الجوهري وغيره ثم ان المعية في فعلها يلبس  
الدخول وقت الشروع فانما سب ان يتبدل وقت الشروع بميلة الدخول فالدخول في قوله التمر  
او جواب سؤال ذكره الترمذي في العود قال قلت ما معنى اخرج الشهاب الماء وما خرجت بقدرته  
ومشيت به الاظهر في جوابه ان تعال كالماء على عصى كجنته وذلك عادية في اخرج التمر  
من الشجرات في يخرج الباء الداخلة لان الما كانه الاعدائية هي كما ذكرنا كذا عادية  
في قاعدة الجرم على الحيوان الا ان التوقع العادية في القاعدة المذكورة اعني لانه في الحروف والباء  
بخلاف ما نحن فيه فان التمر بعد اخرج من الشجر وبعث كما يستخرج من الماء فلو كان في الشجرة  
والهبة فاقتر به من الراء الذي لم يكن من قمر السؤال المذكور كذا ان الشاع استعمل  
الباء البسيطة في اخرج الى الفاعل ومنه ما خرج الى المادة ثم اجاب بما اجابنا في غير  
قال جعل الماء المروج او مخرج عارة التمر فان عاتر الماء وحده مادة التمر ولا يخل في التمر  
ثم مخرج عارة الماء الفلح الواقعة في نظره الى النطفة لانه مادة الولد ايضا ليست ماء الفلح وحده قال  
لانماء اوله يخل البصينة والبيان لمن الثانية اعني ان يكون المراد من الباء المخرج كما هو في انماء  
السا، بارض قوم وسند لم يجر العود من المخرج الى المخرج فانها على تقدير مرادة الباء الحقيقي  
ان تعال وانزل لتمامه الحساب قد مر بطلاقة الخرز وبشارة العود فاعال فانها على







لا آية منها ظهر بطن وكلمة مطلع ظهر الآية ما ظهر من ماء الجوف وبطنها ما خفي منها  
 ويكون ستر بين الله وبين المصطفين من عباده وكلمة مطلع أي موضع الموضع الأول  
 تعلم معرفة العلوم العرفية والقرنية فيها ومعرفة اسباب الغزول والنجاة والنجاة  
 وغير ذلك ومطلع الكتاب تصفية النفس والرياسة بأدب الجوارح قال النجاشي من علم  
 ورثة الله علم ما يعلم وأن كنتم أنما قيل أن كنتم في رب دون رب كنتم سوف الكلام  
 على وفق حالهم تنبها على توهمهم في الارتباب واستقرار علمهم في ذلك استقرارهم فيه وفيه  
 مع عليهم بلوغم النهاية فيما لا يجوز الوقوع في بداية لا وفي الارتباب وفي تصديق العظيم  
 وفي تصوير الكلام ما زادون أن تكمل ذلك في شئ عظيم لهم الحق منزهة المقامات فيها  
 على أنه لا ينبغي أن يثبت إلا على سبيل الغرض قوة وحدانية وبين حدودها  
 أكشف الغمض عن كون الخطاب منها للخطابين في قوله يا أيها الناس اعبدوا ويا أيها  
 ما أسلفتم من تعبد من سلفهم لأن الخطاب بها مخصوص بالكفار وإقام كذا في  
 أكثر النسخ عطف على سون ولا وجه له لأن الوجه لا يقوم على إقام بل يقوم له في بعض  
 النسخ والقائد عطف على فصاحة ولا وجه له أيضا لأن الباء في المعطوف على السببية والصف  
 عليه تقتضي أن يكون القائم من قول معارضة سببا لا جازة وليس كذلك بل الأمر بالعكس  
 فالعبادة الصورية والحق عطف على بدت ووجه ظاهر والمعارضة المعقولة مقام  
 على البدن والمقابلة ضرر يتصل بدنه ويسر إلى باطنه كذا في أول كتاب الجود من نزهة  
 الهداية لأن نزوله قلد الدخيل في تخريج هذا الوجه ولم يصب لأن سببا لأن  
 يكون تصديق العبد في نزول تكثيره وليس كذلك بل هو للتقدمة نعم قد يكون التصديق  
 لا تكثير إلا أنه في التسعة ما لا يخرج من حيث وقطعت ولا يكون في اللازم إلا ما لا يخرج  
 مات المال ومرت أد أكثر ذلك فيه ومع ذلك لا يحل تنفيها فان قيل مع بين معني التصديق  
 وذلك غير جائز وفيما نحن فيه لا بد من التعدية لأن أصل الفعل لا يتم فعله ما ذهب إليه بلزم  
 الحذور

هذا هو  
 من كتاب  
 ١٢٧٧

هذا هو  
 من كتاب  
 ١٢٧٧

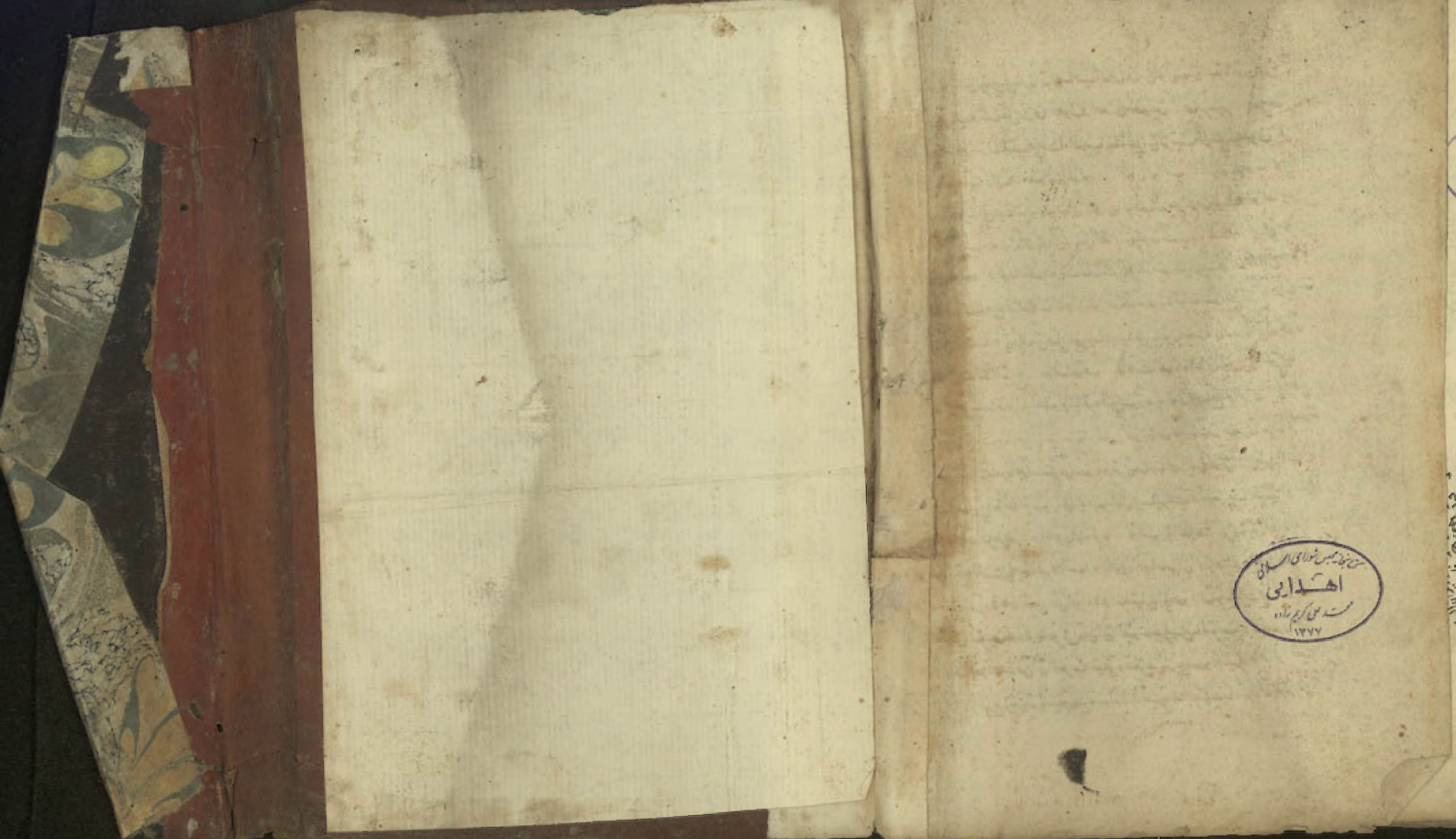
الحذور المذكور فالطبيعي في شرح قول صاحب الكشف من أو تسوية البقرة قلت هذا  
 للنباتة في فعله عليه وتكلم على حله من مفعول واحد إلى مفعولين مما يريهم فعلى هذا  
 يكون آياتنا على أنزل التنبيه على هذا الريب بناء على أن ترتيب الحكم على الموصوف بل  
 نسبة الشيء إلى طبيعته ذلك الوصف الحكم المذكور فكان الواجب إيراد الوجب العرفي  
 ومرجع إلى الأولوية في معناه شئ وهو أنه إذا كان الواجب تحذيرهم من نحو كراهة الظاهر  
 بقرينة المقام ففساده لأن اللازم من سابق الظلم أن يكون التحذير لا بالآيات العرفية سواء  
 كان المأني في الواجب أو نحو ما مستدرة كيف كان التحذير بعرضه بل بحله القرآن قد وقع وكان  
 الواجب خلاف ذلك ما وقع كذلك إن أراد أن الواجب تحذيرهم بالآيات العرفية المحذرة فلا ياب  
 المقام فليس الآية إشارة إلى ذلك حتى يحتاج إلى بيان وجهه على ما قوله سورة فانه خرج في أن التحذير  
 ما قصيرة في ذلك من التبريح وإضاف الجهد لما فات العبادة أشرف الخصايل التي هي  
 أشرف الخطايا ليس بسبب عبادة والشدة وإيا قوم على عذر من أنه قد السامح والرائي لا ينبغي  
 إلا بعبادته فانه أشرف اسماني يتقاربهما غير خالف الأمر وقد تعول ما نزل على الرسول  
 الذي لا يملك شيئا إلا ما أمره الله بالعلم من عباده وقدر عباده الذين الذين أنزل عليهم الكتاب فيه  
 تنبيه على أن من شك في القرآن مع ظهور آياته فهو شك في ما يكسر كتابه لا في الحقيقة أو حكمها  
 ولا يذهب على أن العمل بهذا الوجه أو في ما ذكره والسورة الطائفة التبريق المعنى والراد  
 من الطائفة القدر المشركين أفراد السور والفرق في أهلها عبادة إلى الطائفة ولما كان الحكم المذكور  
 ناسبا لها باعتبار أفرادها كان المعنى أقل أفرادا والاحتياط في هذا التأويل لا ينفذ باخر  
 القيد الأخير من التبريق وذلك ظاهر في حال أن القيد الأخير ليس من التبريق إذ لا يصدق على  
 من السور ذلك القيد فانه ظن أن التبريق حقيقة وعقله أنه في حدود تفسير اللفظ الواقعة  
 في الآية المذكورة لا يخرج من أن المعاني هي شئ وهو أنه أراد تفسير سورة القرآن فلا ينافي المقام المذكور في

هذا هو  
 من كتاب  
 ١٢٧٧

هذا هو  
 من كتاب  
 ١٢٧٧







کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
تهران  
۱۳۷۷













کتابخانه  
نورای  
۶۱۸